@5 פרק א' - יציאות השבת

@2 דף ב'

@4מתני יציאת השבת שתים שהן ד' בפנים. @1פירש"י ז"ל בפנים

לאותו העומד בפנים ושתים הוצאה והכנסה דבעל הבית לחיוב

שהן ארבע הוצאתו והכנסתו לפטור וכן בחוץ שתים שהן ארבע הוצאה

והכנסה דעני לחיוב ולפטור א) דפתח לסדורי דעני לחיוב בסדורי

דרישא ב) וי"מ בפנים היינו לחפץ שהוא נכנס בפנים והיינו

הכנסה ולפי שאין חיוב המלאכה אלא בהכנסה והיא היא דאתיא

לידי חטאת קרי להכנסה מלאכה דבפנים ושתים הכנסה דבעל

הבית והכנסה דעני לחיוב שהן ארבע בשתי הכנסות של פטור ובחוץ

שתי הוצאות לחיוב שהן ארבע שתי הוצאות של פטור ופי' הכנסה

בתחלה מהיכא דפתח בי' וליכא קפידא במלתא כדמפורש בריש מס'

נדרים דזמנין תנא מפרש מהיכא דסליק מיני' וזמנין מהיכא דפתח

ביה ולא קפיד. והא דתני הכנסה והוצאה דעני בחדא ולא נקיט

אורחא דרישא כיון דפתח במילי דעני מסיים להו.

@3ואחרים פירשו שתים בפנים היינו הוצאה דבע"ה לחיוב והוצאה לפטור שהן ארבע

הכנסה לחיוב והכנסה לפטור. ושתים שהן ד' בחוץ נמי היינו הכנסה

דעני לחיוב והכנסה לפטור שהן ד' הוצאתו לחיוב והוצאתו לפטור

ואין הפי' הזה נכון לפי שאין הפטור כדאי להוליד תולדות ואין

ראוי לקרותו אב ודאמרי' בגמ' וכ"ת מהן לחיוב ומהן לפטור לאו

אאבות קיימי אלא ה"ק וכ"ת התם לא קתני אלא אבות, והיינו

הוצאות שתים לחיוב ותולדותיהן הוצאות שתים לפטור.

@3ואיכא דקשי' לי' היכי מנו רבנן הוצאות בשתים הא שם הוצאה חד הוא

כדמקשינן בגמ' בפ' ידיעות הטומאה והא שם טומאה אחת היא

ואע"ג דאסיקנא התם דתרתי נינהו משום טומאה דקדש וטומאה

דמקדש אבל שם הוצאה ודאי אחת הוא. ובתוס' רבותינו הצרפתים

ז"ל אמרו לכך מנו אותם חכמים בשתים משום דפלגינהו רחמנא

בשתים דמתרי קראי נפקא לן חד מפ' הקודם מדכתיב ויכלא העם

מהביא נמנעו להוציא מביתם למחנה לויה שהוא רה"ר והיינו

הוצאה דבעה"ב והוצאה דעני נפקא לן במס' ערובין בפ"ק מדכתיב

אל יצא איש ממקומו והוינן בה וכי לוקין על לאו שניתן לאזהרת

מיתת ב"ד לומר שזה ניתן לאזהרת מיתת ב"ד והוצאה בכלל הוא

וקרי בה אל יוציא ואע"ג דהתם מסקינן אמר רב אשי מי כתיב

אל יוציא אל יצא קרינן התם ה"ק ועיקר קרא לתחומין הוא אבל

הוצאה נפקא מכללי' וכ"ש לרבנן דאמרי תחומין דרבנן ואל יוציא

בלחוד הוא וא"ת קראי גופייהו ל"ל צריכי סד"א הוצאה חידוש הוא

שברה"י מותר לישא משא גדול ואם הוציא לרה"ר כגרוגרות חייב

משא"כ בשאר אבות מלאכות שאינן חלוקות ברשויות אלא אסורן

מחמת עצמן והואיל וחידוש הוא ואין לך בה אלא חדושה בלבד

והלכות עקרות הן ואין למדות זו מזו לפיכך פירש הכתוב

לשתיהן ומיהו הואיל ומלאכה אחת היא לא נמנין בכלל אבות

מלאכות כשתים והביאו ראי' לדבר מדלא גמרינן לה ממשכן והא

ודאי הוצאה היתה במשכן ולא למדוה משם כמו שלמדנו לל"ח

מלאכות הנשארות ואמרי' נמי בפ' הזורק ממאי דבשבת קאי דלמא

בחול ומשום דשלימה לי' מלאכה ומסקנא גמר העברה העברה

מיה"כ אלמא ליכא למיגמר ממשכן אלא צריכה היתה התורה

לפורטה לעצמה.

@3ואי קשי' לך א"כ לימא ללאו יצאתה ואזהרה שמענו

עונש מנין יש להשיב לך כיון שהיתה במשכן ואשכחן דקפיד עלה

רחמנא בלאו ואזהר עלה רחמנא הדרא לכלל שאר כל המלאכות

שהיו במשכן. ואין דברים הללו מחוורין כל צרכן.

@3וי"א דלא צריכי

תרי קראי להוצאה דעני ודבעה"ב שאלו כן היו מנינן להו באבות

מלאכות בתרתי ונמצאו ארבעים אלא משום דאי כ' רחמנא ה"א

ללאו יצאתה ואין בה מיתת ב"ד לכך שנה עליו הכתוב להביאה

לכלל שאר מלאכות ודקא קשיא לך למה מנו אותן חכמים שתים

לאו קושי' הוא דלא דמי למאי דאקשינן בפ' ידיעת הטומאה שם

טומאה אחת הוא והתם בין נגע בקודש בין שנכנס במקדש

בהעלמת טומאה ובידיעתה אי אתה צריך להודיעו אלא שהוא טמא

הלכך לעולם העלמה אחת היא לגמרי אבל הכא הואיל ושתי הוצאות

הם בשני ענינים תרתי חשיבי וכ"ש שיש להתחייב על הוצאות

בעה"ב והכנסת עני שדרך האדם למשוך לעצמו והיא המלאכה

התשובה אצלם וזה הטעם נכון בתי' הקושיא.

@3אבל נראה דל"צ

תרי קראי להוצאה ופלוגתא דתנאי היא ומאן דסבר תחומין דאורייתא

מפיק לה מויכלא ואל יצא איש ממקומו לתחומין בלבד הוא דאתא

אל יצא כתיב ואל יצא קרינן ומאן דסבר תחומין לאו דאורייתא

מפיק לה מאל יצא קרינן בי' אל יוציא ויכלא לא משמע לי' דלא

גמר העברה העברה מיה"כ אלא בחול קאי ומשום דשלימה מלאכה

א"נ לכ"ע מויכלא ואל יצא אל יוציא ליכא דדריש הכי אלא ר'

יונתן בלחוד וקשי' לי' התם ודחיי' רב אשי לגמרי לכ"ע ולמ"ד

תחומין לאו דאורייתא לאזהרת (יוציא) ג) המן אתאי והא ע"כ

למ"ד תחומין דאורייתא ולא דריש אל יצא אל יוציא צריך אתה

לומר ששתי הוצאות מויכלא ופי' שהזכרנו בזה למעלה ד) פי' משובש

ורחוק הוא דכיון דמקרא ומסורת אל יצא לתחומין אתא אל

יוציא מנ"ל ועוד דא"כ לא נפיק מלאו שניתן לאזהרת ב"ד

לעולם.

@3ירושלמי א"ר יוסי עני ועשיר א' הם ומנו אותם חכמים שתים

וכו' פי' מפני שמשונה הוצאת זה מזה מפני שהעני מביא

לרה"ר שהוא עומד ודרך הוצאה בכך ובע"ה מוציא מרה"י שהוא

בו לרשות שאינו עומד שם. ראיתי לבעלי הקונדריסין שפי' למה

פתח תנא דמכילתין בהוצאה משום דבעי למינקט סדרא מע"ש

כדקתני לא יצא החייט במחטו סמוך לחשיכה והדר מייתי סדורא

דיומא במה מדליקין שהוא סמוך משתחשך והדר במה טומנין והדר

תנא כללא דיומא גופי' לפיכך שנה תחלה איסור הוצאות כדי

שיהא ראוי לגזור עליהן סמוך לחשיכה שמא ישכח ויוציא אע"ג

דקתני אין שורין את הדיו ואין נותנין דיו וכו' ומתני' לא מקדים

אבות דידהו מ"מ התחיל סדרו בהוצאה לומר הוצאה מלאכה הוא

וגזרו עלי' סמוך לחשיכה וכן גזרו בדיו ואונין וכולה מתני' ולהכי

תנא הכא לא ישב אדם לפני הספר סמוך למנחה מפני שסמכו

ענין לו לאל יצא החייט במחטו סמוך לחשיכה .

@2ע"ב

@4 גמ' הא דתנן שבועות שתים וידיעת הטומאה ב' וכו'.

אפרשי' במקומה בס"ד.

@1הא דמקשינן @4מ"ש הכא דתני ב' שהן ד' בפנים וב' שהן ד' בחוץ ומ"ש התם דקתני וכו'.

@1מקשי'

בתוס' הא בשבועות לא מצי למיתני כי הכא ודומי' דמראות נגעים

בעי למיתני והם החמירו בקושי' זו ולאו מילתא היא דאי יציאת

שבת ד' שהן שמנה כדקתני להו הכא לאו דומי' דשבועות ומראות

נגעים הן ולא הוה למיתנינהו התם בשתים שהן ד' ותו לא והא

דאמרי' התם דלאו עיקר שבת אבות תני תולדות לא תני פי' ס"ל

דאיכא אבות ותולדות הוצאות אב הכנסה תולדות והכא דעיקר'

שבת קתני הוצאה והכנסה התם לא קתני אלא הוצאה ולהאי

טעמא הא דקתני התם ב' שהן ד' באבות ה"ק שתי שמות שהן

ד' מלאכות וכן שבועות שתי שמות הרעה והטבה שהן ד' להבא

ולמפרע וכולן אבות הן. אלא אר"פ הכא דעיקר שבת תני חיוב

ופטור. נ"ל דרב פפא הדר בי' ממאי דאמר דאבות היינו יציאות וסבר'

דהכנסות נמי אבות הן וכדתנן התם ב' שהן ד' ב' היינו הוצאה

והכנסה דעני שהן ד' הוצאה והכנסה דבעה"ב ולא מפני שהן

תולדות אלא שתי שמות הוצא' והכנס' שהן ד' מלאכות בעני ובעה"ב

כדפרש"י וכולן אבות הן ויש עיקר גדול בתורה לארבע כמו לשתים

והא לא מפרשי בתור' הוצאות והכנסות של עני יותר מבעה"ב

ולא מבעה"ב יותר משל עני. ואקשינן עלה חיובי' מאי נינהו

יציאות כלומר חיובי דקתני במתני' דהתם אינן אלא שתים יציאה

דעני ויציאה דבעה"ב. והא יציאות קתני. ואי קשי' מתני' דהכא

תיקשי לי' נמי שהן שמנה בהוצאות היכי משכחת לה י"ל אה"נ

אלא אשיטה דהתם קיימי. עי"ל בשלמא מתני' לא תיקשי דלמא

הכי קתני הוצאות שתים דעני ודבעה"ב. לחיוב שהן ד' לפטור

לכלי שהי' עומד בפנים ושתים מלאכות שהן ד' לכלי שהי' עומד

בחוץ והיינו הכנסות וסיפא לאו איציאות דרישא קאי אלא בפנים

הוצאה בחוץ היינו הכנסה מ"ה אלימא לי' למפרך אמתני, דשבועות

דלא קתני תרתי היינו פנים וחוץ. ופרקי' תנא להכנסה נמי

הוצאה קרי לי' תדע מדתנן המוציא מרשות לרשות חייב מי לא

עסקינן דקא מעייל עיולי פי' מי לא עסקינן לאו דוקא אלא מלישנא

דמתני' מדלא קתני המוציא סתם וקתני מרשות לרשות ודאי משמע

דהכנסה נמי אתא למכלל בה דתרוייהו מלאכה אחת ושם אחד

ואין בה חלוק להפרישן בשני אבות ולא באב ותולדה וי"מ דרב אשי

סברי' קאמר דע"כ במעייל עיולי א) עסקינן ב) והא הכנסה נמי

מכלל האבות הוא כמו ההוצאה וצריך הוא לשנותה בכללי האבות

א"ו הוצאה קרי לה וכיון שהן מלאכה אחת ושם אחד לא מנה

אותן בשתי אבות ולאו מילתא הוא דהתם בפ"ק דשבועות אמרי'

בהדיא ודילמא דקא מפיק מרשות היחיד לרה"ר א"כ ליתני מרה"י

מאי מרשות לרשות וכו'. וא"ת הכנסה דמקריא אב מנ"ל סברא

הוא דכל עקירת חפץ ממקומו הוצאה הוא לר"א ג) לרבא הכנסה

תולדה וי"ל הכנסה דמחייב עלה נפקא לן מההוא דאמרינן בפ'

במה טומנין דאמרי' התם הם העלו את הקדשים מקרקע לעגלה

אתם אל תכניסו מרה"ר לרה"י ואי קשיא הא דמפקי' להוצאה בפ'

הזורק מויכלא העם מהביא תיפוק לי' ממשכן כדקתני התם הם

הורידו אתם אל תוציאו לא תיקשי משום כתנאי הוא כדאמרן א"נ

אלו לא כ' רחמנא ויכלא ה"א הוצאה והכנסה לאו מלאכות נינהו

כדפרישי' לעיל אבל השתא דכ' רחמנא בהדיא הוצאה גלי עלה

דהכנסה ד) כשאר מלאכות הוא וגמרי' לה ממשכן והיינו נמי

דמחייב סקילה עלה כדפרי' לעיל. ואי קשי' לך הא דאמרי' בהזורק

הך דהואי במשכן חשיבא קרי לי' אבות אלמא הכנסה לא הוי'

במשכן ולא כתיבא ולא חשיבא איכא למימר ההוא טעמא

לר"א קאמרינן ולשאר אבות מלאכות ותולדותיהן אבל הוצאה והכנסה

כתיבא וחשיבא ותרוייהו חד אב נינהו לההוא טעמא ודאמרי' התם

מיהו הוצאה אב הכנסה תולדה ההוא לישנא דלא כר"פ מיהו לאו למימרא

דלא הוית במשכן דודאי מיהוי הוית התם כדאמרי' בפ' במה טומנין אלא

כיון דמלאכ' אחת הן לגמרי לא חשיבי להו בתרתי כדאמרי' כפ' כלל

גדול שובט הרי הוא בכלל מיסך ומדקדק הרי הוא בכלל אורג והוו

תולדות ואע"ג דהוו במשכן וכן נמי כותש הוי במשבן וחשבי' לי'

תולדה וא"ת מאי אולמה דהוצא' מהכנסה א"ל משום דמפרשי

בלאו דויכלא ומיהו ר"פ סבר כיון דתרוייהו הוי במשכן ולא

חשיבא חדא טפי מחברתה שתיהן שנאן בכלל לשון המוציא מרשות

לרשות וקסבר תנא דעיקר חיובא משום עקירת חפץ ממקומו

הלכך הוי חדא מלאכה לגמרי ואין תולד' זו כשאר התולדות שלא

נשנו שהרי כתיבא וחשיבא וכל היכא דכתיבי וחשיבי אע"ג דאיכא

דדמיא לה חשיב לה כדאמרי' בפ' כלל גדול גבי זורה ובורר הלכך

ע"כ הויא בכלל המוציא מרשות לרשות ומשום דהוא חד שם

וחד מלאכ' תנא הכי. ולפ"ז יצאתי מקושית כל התלמידים שמקשים

היאך אמרי' הכא ובכלל המוציא מרשות לרשות שנה להכנסה

והא הכנסה תולדה היא והתם אבות תני תולדות לא תני ולא

ראיתי לא' מהן נבון בדבר. ורבא אמר רשויות קתני סבר דהוצאות

אבות והכנסות לא נשנו בכלל גדול כדין שאר התולדות שהיו

במשכן שלא נשנו מפני שאינן חשובות כ"כ והך נמי לא חשיבא

כהוצא' משום דהוצאה היתה עיקר הבאה למחנה לוי' ואין הכנסה

צורך משכן כ"כ וכן אפשר לפרש ההוא דאמרי' לר"א הך דהוי

במשכן חשיבא קרי לי' אב כלומ' דלא הויא במשכן א"נ הויא

במשכן ולא חשיבי כגון הכנסה וכגון כותש קרי לי' תולד' וע"כ

אתה אומר שהרי היו במשכן מלאכות ולא חשיבי לי' לתנא וקרי

להו תולדות כגון כותש וכדאמרן.

@4מתני' נמי דייקי דקא מפרש הכנס' לאלתר. @1פרש"י ז"ל דקתני

כיצד פשט העני את ידו לפנים ונתן וכו' וכן עיקר ואי

קשיא ע"כ מתני' הכנסות קתני וצ"ל דיוקא א"ל מתני' דהכא

איכא לפרושי דסיפא לאו אריש' קיימי כדאמר וא"ל היאך דייקא

לאפוקי מדרבא דאמר רשויות קתני דאי תני רשות ל"ל לאקדומי

להכנסה אדרכה הוצאה דמיפרשה טפי הו"ל לאקדומי ועוד שהוא

אב אליבא דרבא אלא ש"מ והכנס' והוצא' שם אחד להן שכולן

נקראו הוצא' ולפיכך הקדימה ללמדך שהוא בכלל יציאות והיינו

דקאמרי' לאלתר דאלמא אי מאחר לה אחורי לא שמעי' מינה כלום.

וי"מ מדקתני בפנים קא דייק דהיינו הכנסה כדפרש"י במתני'

ולא מחוור.

@4רבא אמר רשויות קתני. @1פרש"י ז"ל דלרבא ה"ק בין

הכא בין התם רשויות שבת שתים רה"ר ורה"י ועל ידיהן ד'

איסורין בפנים וכנגדן בחוץ וק"ל דלא תני התם דומיא דמראות

נגעים אלא שתים שהן עם שנים אחרים ד' ולא דמי כלל ועוד

ושתים מבחוץ ל"ל הו"ל למיתני ושהן ד' מבחוץ אלא משמע דה"פ

לרבא רשויות שבת שתי מלאכות שהן ד' וה"ג בנוסחא דוקנא רבא

אמר רשויות קתני רשויות שבת ב' שהן ד' ונוסחי דכ' בהו רשויות

שבת ב' ותו לא קייטי נינהו ולא דייקי.

@2 דף ג' ע"א

@1 הא דאמר שמואל @4 כל פטורי שבת פטור אבל אסור בר מהני

תלת. @1לאו כל היכי דתני במס' שבת פטור קאמר

והא בפ' ב"מ תנן בשביל החולה שיישן פטור ואוקמי' בחולה שיש

בו סכנה ופטור ומותר הוא וכל הזריז ה"ז משובח וא"צ ליטול

רשות מב"ד אלא כ"מ שאמרו מי שעושה מלאכה פלונית פטור

עליה מפני שאינה מלאכה גמורה אותו הפטור היא פטור אבל

אסור דומיא דמתני' דהכא.

@3 ואי קשיא הא דתניא בפ' במה אשה

ר"א פוטר בכובלת ובצלוחית של פלייטון וההוא פטור ומותר הוא

כדתני' אידך יוצאה אשה בכובלת לכתחל' ל"ק דההוא פטור לאו

פטור ומותר קאמר אלא לר"מ קאמר לי' דקאמר חייב וא"ל איהו

אינו חייב ולא בא עדיין לומר היתר בה לכתחלה עד שבא במקום

א' וא"ל לרבנן מותר לכתחלה וכיון דמפרש בהדיא מותר לכתחלה

לאו פטורי דשבת הוא אלא לר"מ נסיב ליה והדר מפרש ליה באידך

ואפשר דר"א לא התיר לכתחל' אלא בכובלת דמדשבקי' בההוא

ברייתא לבר זוגי' ולא תנא יוצאה אשה לכתחלה בכובלת ובצלוחית

של פלייטון הלכך ההוא פטור לאו פטור ומותר הוא דאיכא

צלוחית שפטור אבל אסור.

@3 ופר"ת הא דקא מני שמואל צידת נחש

ומפיס מורסא לאו אליבא דנפשי' קאמר דלדידי' חייב עלה כדאסיק

בפ' כירה במלאכה שא"צ לנופה ס"ל לר"י וצידת נחש ומפיס מורסא

אינו פטור אלא לר"ש כמ"ש בפ' ח' שרצים אלא אליבא דמאן

דתני פטור קאמר ומותר הוא.

@4פטורי דאתא בהו לידי חיוב חטאת קא חשיב. @1פרש"י ז"ל והיינו

עקירה דמצי למייתי לידי חיוב חטאת אלו עביד הנחה ולהא,

פי' קא חשיב פשט העני את ידו ה) ופשט בעה"ב את ידו ונתן

העני לתוכה והיינו שתי עקירות דעני בתרתי וב' דבעה"ב בתרתי

וכן פר"ת ז"ל.

@3ואיכא דקשי' להו כיון דתרי פטורי דעני עקירות

והכנסו' נינהו ותרי פטורי דבעה"ב עקירות והוצאות אמאי חשיב

להו בתרתי ואחרים פי' שעני שפשט ידו לפנים בין מלאה בין

ריקנית היא תחלת מלאכה מפני שיכול ליטול ולהוציא ולבא לידי

חיוב חטאת וכן של בעה"ב ותרתי נינהו חדא דהוצאה וחדא

דהכנסה ואין זה נכון שהוא מונה מי שלא עשה תחלת מלאכה

מפני שיכול הוא להתחיל בה ועוד שהוא פטור למותר בהכנסת

היד אם לא עשה דבר אחר.

@3ואחרים פי' שהמניח הוא העושה

מלאכה ומני פטורי דאתי בהו איניש לידי חיוב חטאת דהיינו

גמר המלאכה שהוא המחייב אותו חטאת ונטל בעה"ב מתוכה

חדא ונתן בתוכה והכניס חדא והיינו תרתי הכנסות דבעה"ב ושתי

הוצאות דעני וזה הפי' נכון משום דמתני' הני פטורי דהכנסות

אתא לאשמעינן דפטרי לי' בסמוך מבעשותה ודקא קשי' לך היכי

הוו תרתי כיון שהמלאכות ע"י שניהם משתנות זו מזו אע"פ שהוא

לא מנה אלא פטור הבא לידי חיוב חטאת תרתי חשיב ליה.

@1ה"ג@4 והא אתעבידא מלאכה, @1ול"ג כדכתב במקצת נוסחי מבינייהו, וה"פ

והא אתעבידא מלאכה עי"ז שעושה הנחה ויתחייב אבל הראשון

ודאי פטור שאם התחיל במלאכה ובא שני וגמרה אינו בדין

שיתחייב ראשון.

@4איתמר נמי א"ר חייא בר גמדא נזרק' מפי חבורה.

@1פי' מייתי ליה ראי' [בא ליישב קושית התוס'] דהכי הוא עיקר

והכי אסכימו אמוראי בבי מדרשא ולא תימא מתני ר' הוא

ויחידאה הוא ורבנן פליגו עלי' ומפקי לי' מנפש אחת למעוטי זה

עוקר וזה מניח ולא גרסי' נזרקה מפי חבורה ואמרו בעשותה.

@2ע"ב

@4תפשוט דלא התירו ואב"ע לעולם לא תפשוט. וכיון דיש כאן

ב' תירוצים חדא קולא וחדא חומרא לחומרא אזלינן ולא

נפשוט בעי' דרב ביבי וצריך לומר דמזיד ג"כ לא לפשוט דודאי

יש חילוק ביניהם דכאן וודאי לא יעשה בידים אבל בהך דרב

ביבי ממילא נאפ' ואסקינן לאותה תצר מותר לחצר אחרת אסור

דמיתעביד מחשבתו אבל גבי רודה פת מן התנור רצונו לאפות הפת

ורודה אותו קודם שנאפית ומיהו במזיד אפי' לאותו חצר אסור

כדקאמרינן.

4@ואב"ע דכ"ע לא קנסו שוגג אטו מזי' כלומר אידי

ואידי בשוגג בדקאמרת ולא משום קנס אטו מזיד אלא בשוגג גופי'

אסור לחצר אחרת אלמא במזיד קנסו וכן נראה ממ"ש רבינו

הגדול. א) והא בשוגג ומ"מ לפי לשון שפי' דוקא מבעוד יום אבל

משחשיכה מותר לאותה חצר דהא איפשט התירא בין בשוגג בין

במזיד לחצר אחרת אסור לעולם דהא אפשר לי' להחזיר לאותה

חצר ואין זה מתוקן בהלכות .

דף ד' ע"א

4@אילימא בשוגג ולא אידכר למאן התירו. 1@איכא דק"ל

דילמא דחזי אינשי ואמרי לי' רדה ואיכ' דקשי' להו

עוד דלמא איירי בהזיד בלאו ושגג בכרת דחשוב שגגה כמבואר

לקמן פרק כלל גדול ונראה דלאו קושי' הוא כלל דמשמע לי' דמשום

חיוב חטאת דוקא התירו לו ולא משום דאתי' לידי חלול שבת

וכשמודיעי' לו מן האיסור דאז ליכא תו חיוב חטאת באמת אסור

לו לרדות וא"כ כיון דאינו יודע שיש חיוב חטאת ואינו יודע רק

מחיוב לאו איך ירדה אותו וגם כשמודיעין לו איך יאמרו לו רדה

כיון דליכא תו חיוב חטאת הרי אסור לו לרדות וכשמתרץ הש"ס

במזיד ותני שלא יבוא לידי איסור סקילה ה"ה באידכר או

בשאר דברים.

4@וכי אומרים לאדם חטא בשביל שיזכה חבירך. 1@קשי' לי' לר"ת ז"ל

והא אמרינן בעירובין פ' בכל מערבין ניחא לי' לחבר דליעבד

איהו איסורא קלילא ולא ליעבד ע"ה איסורא רבא ומפרקי שאני

התם שע"י החבר הוא עושה שא"ל מלא לך כלכלה זו תאנים

מתאנתי וקשי' להו הא אמרי' בפסחים שהכהן עובר על עשה

דהשלמה ומקריב קרבן מחוסר כפורים בערבי פסחים כדי שלא

יבא חברו לידי איסור כרת וא"ל שאני כהנים דשלוחי ישראל

שוינהו רחמנא והוא אינו יכול לזכות מעצמו וא"נ שאני הדביק

פת בתנור בשוגג דלאו איסור הוא שאפשר לו להתכפר בחטאת

ואין רדייתה אלא זכות לו שיפטר מקרבן כנ"ל .

4@והא בעי עקיר' והנחה מע"ג מקום ד'. 1@פי' גמרא גמרי לה הכי

ומקראי לית לן ואפי' ממתני' ובריית' לית לן בהדי' וכן הא

דמקשי ודילמא הנחה הוא דלא בעיא הא עקיר' בעינן סברא הוא

ועדיפ' ליה עקיר' ולא כמו שפי'.

4@למימרא דפשיט' לי' לרבה דבקלוטה כמי שהונחה פליני כו'.

1@איכא למידק ודלמא רבה אכתי בספוקי' קאי ומיהו

בדר"ע לא מסתפקי לעולם דבודאי סבר קלוטה כמו שהונחה וע"כ

ל"ק הא מני רבנן דבדרבנן מספקא ליה ואיכ' דמיפרקי' אי מספקא

לי' לרבה הול"ל דודאי למעלה מעשרה פליגי אבל למטה מעשרה

ד"ה קלוטה כמי שהונחה כי היכי דתיקום מתני' כד"ה מדקאמר

ר"ע הוא אלמא ליכא לאוקמי לעולם כרבנן.

3@ ולדידי ל"ק לי כלל ואנן

מר"ע גמרי' ולא מדברי רבה ומתני' למעלה בלחוד קתני דר"ע

מחייב וחכמים פוטרין אבל למטה מעשרה לא תנן ואפי' תימא

בין למטה בין למעלה קתני בדר"ע משום דיליף זורק ממושיט הוא

מתחייב בשתיהן אבל משום קלוטה כמי שהונחה לא שמעי' לי'

לר"ע דמחייב בדלא שמעינן להו לרבנן ודבר פשוט הוא זה. ויש

שמוסיפין לומר דאי במיליף זורק ממושיט כי פליגי בדיוטא אחת

פליגי אבל בשתי דיוטאות אפי' במושיט כדאי' בפ' הזורק הלכך בשתי

דיוטאו' למטה מעשרה משום טעמא דקלוטה כמי שהונח' לא שמענו

שחייב ר"ע כלל ואע"ג דאמר רבה אבל למט' מעשרה ד"ה חייב הא

סברא דנפשי' הוא כלומר דאפשר לומר כן אבל מכיון דלא שמעי'

לי' לר"ע דאמר הכי ליכא למימר הא מני ר"ע דהא אפשר

דלא סבר הכי כי היכי דלא אמרינן הא מני רבנן היא אע"פ

שאפשר. ולשון אחר מתרצין עוד כתוספות דאי אמרי'

למעלה מי' פליגי ור"ע יליף זורק ממושיט לית ליה קלוטה כמו

שהונחה דאי ס"ל הכי קלוטה למעלה כמי שהונחה שם היא

ופטור דמונחה במקום פטור הוא אלא הא דאמרי' אבל למטה

מי' ד"ה חייב לר"ע משום דיליף זורק ממושיט הוא ולרבנן משום

דנסב לה טעמא משום קלוטה כמי שהונחה הלכך אי מבעיא לי'

לרבה לא מיתוקמא מתני' כר"ע כלל ולא נראה דלמעלה מי' כיון

דאיתפליג לי' רשותא מקרקע והאי רשות ליכא למימר כמי שהונח'

לפוטרו דאלת"ה למטה מעשר' בשתי דיוטות הו"ל ר"ע לפטור

ורבנן לחיוב ואנן איפכא קא משכחינן וד"ה חייב קאמרינן ודאמר

רבה אבל למטה מי' ד"ה חייב משום דאמרינן קלוטה כמי שהונחה

ק"ל ל"ל למימר הכי א"ה קשי' לרבנן אדרבנן כדאמרי' בכולי'

שמעתין דאינהו בעי הנחה ע"ג מקום חשוב וא"ל ניחא ליה

לאהדורי למילתייהו דרבנן במתני' א"נ לאו סברא דדוקא קאמר ב)

אבל למטה מעשרה א"ל דד"ה חייב וא"ל נמי למטה מי' נמי

פליגי ובסיפוקא שלישית היא.

@2ד' ע"ב

4@ואר"י א"ש מחייב היה רבי שתים אחת משום הוצאה וא'

משום הכנסה. 1@איכא דקשי' לי' והא רב יוסף דהוא מארי'

דההוא פירוקא אמר בפ' הזורק דר' לא מחייב אלא אחת לעולם

ול"ק דר"י לא אמר אלא ר' הוא סתם וכיון דחזיא לי' מר' ג)

דדחי מהדר גמ' לאוקמי כאידך דר' ואליבא דרב ושמואל כי היכי

דלא תיקשי לי' ודלמא הנחה הוא דלא בעי' הא עקיר' בעי' .

2@דף ה ע"א

4@הכא למטה מי'. 1@ ק"ל למט' מי' נמי תעש' כרמלי'

ואע"פ שהאדם תופס' בידו כשם שלמעל' נעשי' ר"ה

ואע"פ שהוא תופס אותה כדאמרי' אלא טרסקל בר"ה רה"י הוא

ולאו מילתא הוא דכיון שהוא כלי לא עשו אותה כרמלית כדאמרי'

לקמן בקופה עשרה רה"י פחות מכן מטלטלין ממנה לר"ה ומר"ה

לתוכה וכמו שפי' ד) ולא גזור רבנן לבטלה מתורת כלי הואיל וכלי הוא

ואפשר דהאי למטה מי' לאו דוקרן אלא למטה מג' נמי הוא ואיידי

דאמר הא למעלה מי' אמר נמי למטה מי' והל"ל למטה מג'

ואע"ג דלא מתוקמא במשלשל ידו למטה מג' משום דקתני עומד

הכא כיון דיש טרסקל בידו אפשר שעומד ויש לטרסקל בית יד

גדול עד שהוא עצמו עומד למטה מג'.

4@אכפל תנא לאשמעינן כל

הני. 1@פירש"י ליתני פשט כנף בגדו לפנים וקשיא לן הא טובא קמ"ל

דלמטה מג' חייב בידו ופלוגתא דאמוראי הוא לקמן בפ' המצניע

ומלתא אגב אורחא קמ"ל דהא הנחה הוא ולאו מלתא הוא דהתם

כשהוציא ידו לרשות אחרת דאפי' למטה מג' א"ל בתר גופא גרירה

אבל למי ששלשל ידו למטה מג' ברשות גופו פשיטא דהנחה היא

ול"צ למימר וסיפא דקתני פטורין ודאי אי בשלשל המכניס והמוציא

ידו למטה מג' מצריך צריכי וקמ"ל דאגד ידו שמי' אגד אלא דלא

ניחא לי' למימר דנקט רישא בהאי גונא לאשמעינן פטורא דסיפא

ומיהו רישא נמי קתני פשט העני ידו לפנים ונטל ואי קסבר אגד

ידו לא שמי' אגד אפי' נתן בעה"ב ידו לתוכה העני חייב אלא

י"ל ס"ל הכא כמאן דמחייב התם ולא ניחא לן לאוקמי לסיפא

בשלשל המכניס והמוציא אלא בשלשל המקבל הלכך קשי' למה איכפל

תנא לאשמעינן כל הני.

3@וי"מ איכפל תנא לאשמעינן הני לומר

דהו"ל לאשמעי' מאי דאשמעי' במילי דאורחא הוא אבל למיתני עשיר

ועני סתם בשוחה וגומא וננס דלאו אורחא הוא.

4@ידו של אדם חשובה כד' על ד'. 1@איכא דקשי' לי' בלא"ה נמי לחייב

דמחשבתו משוי' לי' מקום כדאמרי' בשלהי פ' הזורק גבי זרק בפי

כלב ובפי הכבשן חייב ובמס' עירובין פ' המוצא תפלין השתין ורק

חייב חטאת ומפ' לה טעמא דמתשבתו משוי לי' מקום ואיכא

דמפרקי שאני התם דנעשית מחשבתו לגמרי אבל הכא לא נעשית

לגמרי שאין עיקר מחשבת נתינת אוכלין אלא משום אכילתן או

תשמישן וכן נטילתן כך מפורש בתוס'.

3@ ואחרי' אומרים דבמתני'

ליכא למימר הכי דבשלמא נתן בתוכן איכא מחשבה אלא נטל

ממנה מאי מחשבה איכא וכי הנוטל מחשב מאחה מקום הוא נוטל.

3@ ואי

קשי' אי מתני' ליכא מחשבה היכי אמרי' בסמוך מהו דתימא ה"מ

היכי דאחשבי' לידי' א"ל ה"ק מ"ד דר"י לאו אמתני' איתמר אלא

בעלמא איתמר ובהיכי דאחשבי' קמ"ל.

3@ואני אומר שאין עיקר

קושייתם קושי' כלל שאין אומר במלאכת המלאכה עצמה שתהא

מחשבה עושה אותה מלאכה שהרי הוא מחשב להניח ואינו מניח.

3@אבל עיקר הדבר כך הוא כשאדם מחשב למלאכה ועושה אותה

כגון זרק בפי הכלב שהוא מתכוין להאכילו והוא מאכילו אותה

האכילה משווי' פיו של כלב מקום וכן שריפת פי הכבשן לפי

שהנחה זו חשוב' לו לפי כוונתו יותר ממקום אחר ודרך הנחה זו

בכך וכן השתנת השתן ויריקת הרוק שהוא מכוין לנקות עצמו מהן

ועושה כך ומגו דהוה מלאכה לכך הוה מלאכה לענין שבת שזו

מלאכת מחשבת אבל אם דעתו להניח על מקום שאין בו ד' במה

יעשה אותה מלאכה גמורה הרי אינו מתכוין אלא להניח שם ואין

אותה ההנחה כלום נמצא שלא מתכוין להניחה כשם שאין הנחתו

מלאכה כך מחשבתו אינו למלאכה תדע דהא אמרי' התם בשלהי

הזורק גבי הא דתנן בכריתות אם היתה שבת והוציאו חייב ואמאי

הא אין דרך הוצאה בכך כלומר בפיו אלא מחשבתו משוי' ליה

מקום ואי ס"ד כל מילי דחשיב עליה מחשבתו משוי' לי' למקום

היכי תנן בפיו ובמרפיקו פטור הא מכוין להוציא בפיו וכן נמי

נגר היוצא בקיסם שבאזניו ושולחני בדינר שבצוארו לר"מ אמאי

פטור לימא מחשבתו משוי לי' הוצאה אע"פ שאין דרך הוצאה בכך

אלא ש"מ דשאני מתכוין לאכילה ואוכל דמגו דמהני מחשבתו לאכילה

מהני נמי לשבת לשווי' מלאכה דדרך מלאכה זו בכך מה שאין לומר

כן במחשב למלאכה עצמה ולא לדבר אחר שאם אינה מלאכה הרי

לא חשב לכלום, כנ"ל.

1@כתוב בכל הנוסחאות: @4שתי כחות כאדם א' דמי ופטור 1@וכן הוא

גרסת ר"ח ז"ל ופי' כגון שנעקר ממקומו וקיבל וכשני

ב"א דמי וחייב שהרי עקיר' והנח' הוא או דלמא כאדם א'

הוא ופטור כאלו נותן מימינו לשמאלו דאע"פ שהעבירה ד' אמות

פטור כך מפורש בתוס' ולא דאיק לי' דהני לאו שני כחות נינהו

דעקיר' והנחה בכח א' הוא.

3@ לשון אחר 4@כגון שקיבל בעקירה

ממקומו 1@וכך פירושא כשני ב"א דמי בעומד ומקבל דהא עקירה

והנח' תרוייהו מכחו אתו א"ד כאדם א' דמי שעשה עקירה ולא

הניחה במקום א' דפטור וה"נ ההנחה לא נעשית מכחו הראשון

ויש לרש"י ז"ל פי' אחר טוב מזה אבל אין הגירסא מודה לו.

2@ה' ע"ב

4@בכותל משופע. 1@מפורש בתוס' בשרבים מכתפין עליו דאי אין

רבים מכתפין עליו הו"ל כרמלית. ואני אומר אע"פ שאין

רבים מכתפין עליו דכל אויר ר"ה עד עשרה ר"ה ופני כותל

ומשופע שוין הן ותנן למטה מעשרה בזורק בארץ ואוקימנ' כפני

הכותל ממש ובדבלה שמנה כדלקמן .

4@א"ד בתר כלי אזלינן והא לא נח. 1@ק"ל והא אמרי' במס' ב"מ

פ"ק אלא מעתה היה מהלך בספינה וקפצו דגים ונפלו לתוך

הספינה ה"נ דלא קני ומהדרי' מי דמי התם ספינה מינח נייחי

דמיא הוא דקא ממטי לה ולאו קושי' הוא כלל דהתם כל חצר

דאינה מהלכת קניא וספינה אינה מהלכת אלא מיא ממטי לה אבל

גבי שבת הנחה בעי והא ניידה ולא נייחה .

1@הא דסבר בן עזאי 4@מהלך כעומד דמי, 1@ לית לי' הא דאר"י

המפנה חפצים מזויות לזויות ונמלך עליהן והוציאן דלדידי'

כיון שנמלך ויצא כעומד לפוש ועוקר דמי וה"נ מפורש בר"פ א"נ.

3@וקשי' להו לרבנן איפכא מעביר ד' אמות בר"ה גמרא גמירי לה

וא"כ לילף מיני' דמהלך לאו כעומד דמי דלמא שאני התם דמקום

חיוב הוא לכ"ע אבל הכא מקום פטור הוא לכ"ע ואין דנין קל

מחמור להחמיר עליו.

3@תו קשיא להו לר"ע דאמר קלוטה כמי שהונחה

זורק ד' אמות בר"ה היכי משכחת לה ומפרקי לה דלא אר"ע

חלוט' כמי שהונח' דוקא בהכנס' לרשות אחרת דקלוט' מחיצות

אבל בחד רשות לא אמרי'.

3@ ובירושל' מצאתי רב חסדא שאל לרב

הונא לדעת ב"ע אין אדם מתחייב בתוך ד' אמות לעולם כיון

שהוציאה נעשה כמי שהונחה על כל אמה ואמה ויהא פטור

ואין שם פירוק מפורש על זה .

2@דף ו' ע"א

4@אלא מידי דהוה אמוציא כו'. 1@אי קשיא צדי ר"ה

גופי' מנ"ל עיין תוס' ואפשר שכן היה במשכן מיתרי

האהלים זה נכנס וזה יוצא במחנה לוי' דהוי ר"ה וקים להו

לרבנן דאורחי' בהכי.

4@אימור דשמעת לי' לר"א היכא דליכא חפופי אבל היכא דאיכא

חפופי מי שמעת ליה. 1@וק"ל דגרסי' במס' עירובין פ' כל

הגגות ונפלגו בצידי ר"ה דעלמא אי פליגי בצידי רה"ר דעלמא ה"א ע"כ

ל"פ רבנן עלי' דר"א אלא היכא דאיכא חפופי אבל היכא דליכא תפופי

לא קמ"ל אלמא בכולהו פליגו א"ל דה"ק ע"כ ל"פ רבנן אלא היכי

וכו' קמ"ל דאדרבה היכי דליכא חפופי פליגי והיכא דאיכא

חפופי מודה ר"א לרבנן דכרמלית הוא. א"נ סוגיא דהתם כר"ע

דהכא דסבר אפי' איכא חפופי נמי פליגי ור' אחא הוא דאמר

דלא פליגי דלא שמעי' לי' לר"א הכי.

4@ארבע רשויות לשבת. 1@הקשו בתוס' ליתני חמשה דהא קרפף יותר

מב' סאתים שלא הוקף לדירה הזורק מתוכו לר"ה חייב

ואין מטלטלין בו אלא בד' אמות והעלוה בגמגום ולדידי ל"ק

דההוא רה"י דאורייתא והני בין מדאוריית' בין מדרבנן שמותם

עליו אלא שדיניהן שלשה מן התורה ומדבריהם ארבעה.

4@למעוטי הא דר"י דתניא יתר ע"כ אר"י מי שיש לו ב' בתים

וכו'. 1@אי קשי' אמאי לא מייתי ההוא דתנן בפ' כל הגגין

ועוד אר"י מערבין למבוי המפולש א"ל אי מהתם ה"א כי אמר

ר' יהודה מערבין בצורת פתח או בדלתות ואע"ג דהתם בגמ' מוכח

דאפי' בלחי או קורה קאמר ממתני' בהדיא לית לן.

2@ו' ע"ב

4@זהו ר"ה גמורה וכו'. 1@למעוטי אידך דר"י ק"ל מיהא מימעטו

תרוייהו דקתני מבואות המפולשין ר"ה גמורה אלמא שתי

מחיצות לאו דאורייתא וכיון דר"ה דאוריית' הוא לא מהני בה לחי

או קורה א"ל כי קתני ר"ה הם ברחבים י"ו אמה קתני דפחות מכן

לאו ר"ה הוא כדגמרי' בפ' הזורק וכי אר"י מי שיש לו ב' בתים

וכו' דאלמא שתי מחיצות הוי רה"י דאורייתא דלמא ברחב עשר

או מעשר ועד י"ג אמה ושליש בלחוד קאמר דומי' דפסי ביראות

וכדסבר רב אחא קמי' דרב אשי למימר בפ"ק דעירובין ומ"ה

דיינינן לי' מרישא וזהו רה"י שהוא גמורה במחיצתה אבל שתי

מחיצות לעולם מדאוריית' לא הוה רה"י.

4@אלא אימא אינו חייב

על אחת מהן. 1@כ' רש"י ז"ל יש אחת בהן שאינו חייב עליו

מיתה וכן הוא בודאי דחייבין על כולן במזיד ובשגגתן חטאת דאי

ס"ד דפטור מ"מ קשיא מנינא דאיסי דקתני ארבעים חסר

אחת לומר לך שאם עשאן כולן בהעלם אחת שהוא חייב ארבעים

חטאת חסר אחת א"ו לא פטר איסי אלא מסקילה והיינו דאמרי'

ענוש כרת ונסקל אצטריכ' ליה וענוש כרת לאו דוקא אלא נסקל

אצטריכא לי' דכיון דבשוגג חייב חטאת פשיטא דענוש כרת

ואיסי נמי מסקילה קאמר דאינו חייב על אחת מהן.

2@דף ז' ע"א

4@אילימא דאיכא מחיצה עשרה הוא דהויא כרמלית

ואי לא וכו', והא"ר גידל וכו'. 1@איכא למידק ולקשי

לי' מדתניא לעיל וכן גדר שהיא גבוה י ורחב ד' זו היא רה"י

גמור' א"נ מדתנן חולית הבור והסלע בזמן שהן גבוהין י' הזורק

לתוכן וכו' וא"ל דלהכי מקשי לי' מרב גידל משום דאית בה תרתי

מדקאמר גבוה י' רה"י פחות מי' כרמלית ולא דאיק אלא הכא

בבקעה שאינה מוקפת לדיר' והוא יותר מב' סאתים וקאמר והיא

כרמלית אבל פחות מי' בין הוקף לדירה בין לא הוקף לא הוי

כרמלית ואי קשיא דקאמר אין מטלטלין בו אלא בד' אמות

כדפרש"י ז"ל ומיהו הוי יכול לאקשויי משמעת' דעולי' בקרפף

מדר' יוחנן לדר' יוחנן דבמחיצ' עשרה רה"י הוא מדאוריית' אלא

הא מפרשי לי' טפי דקאמר פחות מכן הוא כרמלית א"נ בשאין

בה אלא שתי דפנות שאינ' רה"י וקאמר דלא הוי כרמלית אלא

במחיצה עשרה כדין מחיצת רה"י ומסיפא קשי' כדאמרן : ובתוס'

מתרצים דה"ק אילימ' דאי איכא אויר א) מחיצה עשרה הוא דהוי

כרמלית, אבל ודאי מחיצה עשרה פשיטא ליה דרה"י הוא והאי

דנקט מחיצה ולא נקט אויר (מחיצה) משום דבעי לאיתויי מלתא

דרב גידל והוא אויר מחיצה ב) עשרה כדאמר בית שאין תוכו

עשרה וקרויו משלימו ואין צורך . ה"ג וכן גרסו הגאונים ז"ל

ואם חקק בו ד' על ד' והשלימו לעשרה מותר לטלטל בתוכו בכולו

ואיכא למידק אמאי לא בעינן שיהיו מחיצות תוך ג' לשפת החקק

כדאמרי' לענין סוכה אם יש משפת חקקו ולכותל ג' טפחים

פסולה א"ל לענין סוכה דפנות בעי דכתיב בסכת תשבו בסכת

בסכות הלכך בעי' תוך ג' דליהוי לבוד אבל לענין שבת כל היכי

דלא בקעי רבים כלל רה"י הוא והא איתנהו למחיצות מבחוץ

דהוו עשרה הלכך תוך התקק נמי תוך מחיצות דעשרה הוי ורה"י

הוי. ואיכא דקשי' ליה הא אמרי' בפ' המביא גפי תנין גדור

חמשה ומחיצה עשרה אין מצטרפין וליכ' למימר דשאני הכא דרובא

מחיצ' דהתם משמע דאפי' רובא מחיצה לעולם אין מצטרפין

כדקאמרינן עד שיהא או כולו בגדור או כולו במחיצה ואיכא

דמפרקי שאני חקק בית שהיא ראוי לדירה שהרי יש לו

מחיצות גמורו' ונעשה בית גמור ועוד שאותן מחיצות ראויות

לקירוי לפיכך מצטרף הגדור עמהם ומיהו קשיא הא אמרינן

בפ' הזורק בור וחולייתה מצטרפין לעשרה וא"ל שאני חוליות הבור

שכן דרך כל הבורות לעשות להם חולי' והו"ל כגדור עשרה

משא"כ בחריץ בעלמא. ורב נתן בעל הערוך פי' גדור חמשה כגון

גבשושית שבקרקע גדור מלשון גדודו דפ"ק דעירובין ומלשון גודא

וגוד אסיק מחיצתה, ולפ"ז י"ל דחריץ מצטרף עם מחיצה שעל

שפתו שהכל כמחיצה למי שעומד בתוכו כך תרצו מקצת חכמים

הצרפתים ז"ל שלא כדברי רש"י ז"ל שפי' שם חריץ עמוק חמשה

וכותל תמשה על שפתו. ואחרים פי' ההוא דהתם לענין ערובי

חצרות כההוא דמייתי לה בפ' כל הגגות בעירובין שתי חצרות

זו למעלה מזו ועליונה גבוה י' טפחים אם יש גדור חמשה

ומחיצה תמשה מערבין שנים ואין מערבין א' וכו' שמעתא התם

וי"ל דהא דאמר אביי הכא מצטרפין מימרא הוא וההוא דפ'

הזורק נמי מימרא הוא דר' יוחנן ומימרא לר"ח לא ס"ל ואע"ג

דהתם בפ' הזורק מסייע לה להא דר' יוחנן ממתני' דקתני חולית

הבור והסלע ולא תני הבור והסלע ר"ח לית ליה ההוא דיוקא ומיהו

לית הלכתא כדר' חסדא כדפסקינן התם בגמ' בהדיא ובפ' הזורק

תניא כוותי' דר' יוחנן ומיני' הוא דדחי לר"ח מהלכתא .

4@נעץ קנה ברה"י וזרק ונח ע"ג אפי' גבוה ק' אמות חייב. 1@נראה

שרש"י ז"ל מפרש דלא בעי ר"ת הנחה ע"ג מקום ד' ברה"י

ואע"פ שמשמען של דברים כן תימא הוא א"כ היכי פשיטי להו

לרבנן דגמ' דכעיגן עקירה והנחה ע"ג מקום ד' דאקשו לה בהדיא

לעיל אמתני' ומשמע דאביי כר' חסדא ס"ל מדקא מהדר לאוקמי

מימרי' אליבא דד"ה ותו דכתב לה רבינו הגדול ז"ל בפסק הלכה

ואע"ג דק"ל הנחה ע"ג מקום ד' בעינן. ומצאתי לר"ח ז"ל שכ'

וק"ל דלמעלה מי' א"צ ד' על ד' אלא קנה אפי' עולה למעלה

מי"ט וזרק ונח ע"ג חייב ומדברי כולם נלמוד לפרש דהיינו נמי

דאתא ר"ח לאשמעינן דרה"י עולה עד לרקיע והויא כמונחת

בקרק' ואע"ג דלא ס"ל קלוטה כמי שהונחה דהנחה כל דהו ג)

מיהו הוי' הנחה נמי ד) שהוא מקום ד' הלכך לא בעינן הנחה

ע"ג מקום ד' אלא כגון בר"ה א"נ לאדם שהוא עומד ברה"י

שאינו דומה לקנה נעוץ דהוא (בר"ה) ה) עצמה.

3@וא"ת הא לעיל

אמרי' דר' לא בעי הנחה ע"ג מקום ד' מקמי דתייתי פירוקא

דאביי א"ל התם לא ס"ד נמי דכרב חסדא והוי מצי למדחי התם

טעמא דר' כר"ח אלא הואיל ואתי לדחויי ניחא לי' לדחויי כדאביי

והוא מסקנא דשמעתא .

2@דף ח' ע"א

4@רחבה ששה פטור. 1@כ' רש"י ז"ל דל"ד ולחומרא

לא דק דהא סגי בחמשה וג' חומשין ולא מחוור

חדא דכל היכי דמצריך להכי מקשי ליה בגמ' בהדיא ועוד שאין זו

חומרא דאנן לא לכתחלה קאמרינן דאפי' רחבה כמה פטור אבל

אסור הוא אבל לפטור ממית' וקרבן קאמרינן ואם אינה רחבה

ששה חייב מיתה וקרבן קאמר.

3@ורבי' אלפסי ז"ל נתן אותן שני

חומשין למחיצות נמצא עובי המחיצה אצבע צרדה שהוא חומשו

של טפח כדמפורש בפ' התכלת (דף מ"א ב' וע"ש ברש"י ד"ה

בתילתא) וגבוה עשרה דקאמרינן אפי' בהדי שולים נמי והא

ק"ל גדור חמשה ומחיצה חמשה מצטרפין וכדכתיבנ' לעיל .

4@כפאה על פיה וכו' שבעה ומחצה פטור. 1@פרש"י משום דהוי'

למעלה מעשרה ובשאינה רחבה ו' עסקי' שאלו הי' רחבה

ששה כיון דמטא לעשרה בשבעה ומשהו נמי פטור דאמרי' גוד

אחית מחיצתה והוה רה"י.

3@ומקצת חכמים הצרפתים ז"ל אמרו

דליכא למימר לבוד בשאינ' רחבה ששה דכשאר חפצים דעלמא

הוא לפיכך פרשוה ברחבה ששה ואפ"ה בשבעה ומשהו חייב משום

דשולים ממעטי בה כיון דאינה גבוה עשרה ומדין לבוד עושין

אותה רשות אין אומרי' פחות משלשה מצטרף עם המחיצו' דל"א

לבוד אלא במחיצות והני לאו מחיצות נינהו ול"ד לבית דקירויו

משלים לעשרה דע"ג רה"י דהתם הא איכא עשרה וה"נ אם

היתה גבוה עשרה עם השולים בלא אויר שולים מצטרפין עמה

וכשיש בה שבעה ומחצה פטור שנמצא אויר שתחת שולים עשרה

ונעשית רה"י .

3@ואני איני אומר כן דלעולם בין ברחבה ששה בין

בשאינה רחבה ל"א בבלים לבוד ועכשיו כלי הוא אלא עיקר פטורה

משום שכיון שהוא בתוך ג' נעשית כמונחת וכשהוא גבוה ז'

ומחצה הרי הונחה ואותבה למעלה מי' לפיכך פטור ולא משום

מחיצות כלל ו) וכן דעת רב אלפס ז"ל דלא מסיים הכא רחבה

כמה ויותר מזה כתבתי בס' המלחמות .

4@וכן בגומא. 1@י"מ וכן בגומא תשעה ר"ה וכ"ש פחות מתשעה

דמשתמשי בה רבים ולא מדמי גומא דתשע' לעמוד אלא כל גומא

עמוקה מג' מדמי לעמוד תשעה והיינו דאמרי' מאי לאו אסיפא

וקתני פחות מכן מטלטלין וכל פחות מכן במשמע אפי' שמנה

שבעה.

3@ ולא מסתבר, אלא פחות מט' לא משתמשי בה להניח שם

כליהם כי היכי דליתברו ברגלי ב"א ובהמה ובדברים הנגררין

בר"ה אבל עמוק תשעה משתמרי כלים בגוייהו שאין סתם כלים

נוגעין בשפתה ופחות מכן דגומא אתשעה.

4@לא ארישא. 1@פי' אאין

מטלטלין מתוכה לר"ה ולא מר"ה לתוכה אבל לא קאי אשיעורא ז)

כלל ותימא הוא דהא וכן קתני כדאקשינן בעלמא א"נ ח) רישא

אם טלטל חייב חטאת ועלה קתני וכן בפחות מכן אע"פ שאין

מטלטלין אם טלטל פטור .

2@ ח' ע"ב

4@האי זירזא דקני רמה וזקפה לא מחייב עד דעקר ליה. 1@איכא

למידק והתני' הגונב כיס בשבת כו' היה מגררו ויוצא מגררו

ויוצא חייב שהרי איסור שבת ואיסור גניבה אין באין כא' אלמא

אע"ג דלא עקר לי' מחייב.

3@וראיתי מתרצין בשם הראב"ד ז"ל דשאני

מוציא מרשות לרשות דעקירת הרשויות עקירה הוא לחייב עלה,

ולפ"ד אינו כן שא"כ אף המפנה חפצים מזויות לזויות ונמלך עליהן

כשהן ברה"י והוציאן למה הוא פטור נימא עקיר' גופו מרה"י

לר"ה עקירה הוא ואע"פ שהגבהה הראשונה לא היתה לכך ואע"פ

שלא עמד דעקירת הרשות עקירה הוא ועקירת גופו עקירה הוא

דיהא המגרר עצמו כמגרר חפץ.

3@ אלא הך מימרא דזירזי דקני א"ל

דשאני רמה וזקפה ממגרר שהמגרר משעה שגירר הוציאה ממקומה

הראשון ואפי' לא משכה במילואה אבל רמא וזקפה עדיין ראש

אחד במקומה הראשון ומונחת היא שם וכי חזר והפך פעם

אחרת לא עשה מלאכתו כאחת ועקירות הרבה הן והנחות הרבה

הן לא עקר בבת א' כל הכלי אבל מגרר עקירה אחת הוא עקיר'

בתחלת ד' והנחה בסוף ד' ולא הוי מונח בנתיים והיינו דלא

אשמעינן רב יהודא מגרר ויוצא ולא בדברים המתגלגלי' אלא

דוקא בדברים המרובעים שעוקר ומניח כגון זרזא דקני ורמא

וזקפי'.

3@ ועי"ל דההוא כגון שהיתה רה"י גבוה מר"ה וכשהוא

מוציאה משפת אסקופת הבית נעקרה ונפלה לר"ה או לצדי ר"ה

והרי יש כאן עקיר' וכ"ש למאן דאוקמא בפ' אלו נערות כגון

ששלשל יד למטה מג' וקבלה והא ודאי עקירה וזה מחוור לכל.

3@אבל מצאתי בחבור הרמב"ם ז"ל כתי' שכתבתי והוא העיקר וה"נ

מוכח בפ' כיצד צולין בנגררין דעקירה והנחה הוא .

2@דף ט' ע"א

1@הא דאקשינן 4@והא"ר חמא בר גוריא אמר רב תוך הפתח צריך

לחי אחר להתירו. 1@איכא למידק עליה לימא לי' הכא בפתוח

לר"ה הוא והתם בפתוח לכרמלי' והכי אוקמא רבא בפ"ק דערובין.

3@וא"ל לא בעי לתרוצי הכי משום דהתינח לרבא לאביי דאמר בין

הלחיים אסו' לעולם מא"ל ואל תתמה למה לא בעי לשנויי אליבא

דרבא דמקשי' סתם אליבא דאביי דאשכחן כוותי' טובא בי ההוא

דאקשינן בר"פ האשה שנתארמלה ליזול בתר רובא דרוב נשים

בתולות נשאת וההוא קושי' מעיקרא אליבא דרב דאמר הולכין

בממון אתר הרוב אבל אנן קיי"ל כשמואל דאמר אין הולכין בממון

אחר הרוב ולדידי' ל"ק כלל כדמפורש בפ' המובר פירות ואפ"ה

מקשי' לי' סתם כ"ש בזו וכיוצא בה אקשי' במס' תמורה

ונברור חד לגבי כלב אליבא דמ"ד יש ברירה וקי"ל אין ברירה

בדאורייתא ותירוציה דרב יהודא אמר רב הלכה הוא ולפתוח

לכרמלית אבל פתות לרה"ר ל"צ למיהוי מקורה מדק"ל כרבא.

3@ואעפ"כ אין זה מחוור לי משום דרב אמאי איצטרך לפרוקי

באסקופת מבוי אי כרבא ס"ל ואי כאביי קשי' לרבא מדרב

דרב קשיש מינייהו טובא ולא לפרוקא אליבא דאביי אתי אא"כ

אתה אומר דחד מחד פריקא נקט.

3@ואחרים אומרים דלא

מתוקמא בפתוח לרה"ר כי התם דא"כ אפי' פתח נעול כלפנים

ומותר להשתמש בו דרבא ל"פ התם אלא סתם אמר בין הלחיים

בין פתוח בין נעול בין מקורה בין ניתר בלחיים הכל מותר

וכלפנים הוא כפשטא דשמעתא דהתם ובפתוח לכרמלית בין

הלחיים אסור דמודה לי' רבא לאביי ותחת הקורה לעולם מותר

דחודו החיצון יורד וסותם.

3@ והא דפירש"י ז"ל בהא דקאמרינן וקריו

כלפי פנים פתת פתוח כלפנים מחודה החיצון של קורה לא מחוור

כלל דאכולה אסקופא משמע ובירושלמי כל זמן שהפתח פתוח

כולה כלפנים והטעם והואיל והותרה מקצתה של אסקופ' הותר'

כולה דהא איכא היכרא טוב' דמיפרשן מרה"ר הוא כולה אסקופה

ולא אתי לאפוקי לחוץ והיינו נמי דלא מוקי לה באסקופת בית

משוס דלעולם בבית אין מה שנמשך לקרויו נמשך אחר הקרויו

משום דבית אין היכרו והיתרו בקירוי אלא במחיצות .

3@ והא

דאמרי' 4@מסייע לי' לר"י בר אבדימי. 1@נ"ל דרב אשי הוא שאמר כן

לפי פירוקו אבל לפי פירוקא של ר"י אמר רב א"צ דה"ק ואם

היתה גבוה ורחבה ד' אינה בכלל (ארבעה) המבוי ואין דינה

כדין אסקופ' המבוי שתהא ניתרת בקירוי ושיהא הפתח פתוח

אלא רה"י גמורה הוא ומותר לטלטל בכולה בלא קורת מבוי

ואפי' במבוי מפולש שהוא אסור הוא מותרת.

3@ אבל לדברי (רש"י) [רב אשי]

דאמר באסקופת בית מאי ה"ז רשות לעצמה דא"נ הויא כולה

אסקופה ארבעה בזמן שהפתח נעול אסור דהא לא הוי בחוץ אלא

פחות מד' ולא מצטרף בהדי מה שבפנים ובזמן שהפתח פתוח

בלחוד הוא דמשתרייא וא"כ היינו רישא ועוד דאפי' הויא אסקופ'

חוץ לפתח ד' דמותרת הול"ל הר"ז רה"י או לומר אע"פ שהפתח

נעול כלפנים דהא בית לעולם רה"י הוה וכ"ש דאם היתה אסקופ'

רחבה ד' דלא משמע אלא כולה בין דתוך הפתח בין דחוץ הפתח

ומ"ה דייקי לרב אשי מדקתני ה"ז רשות לעצמה ש"מ דאסור

לטלטל מזו לזו ומסייע לי' לר' (יוחנן) [יצחק] ב"א.

3@ ובודאי לריב"א לית

הלכתא כאחרים דר"ש פליג עליו דאמר בפ' בל גנות א' גגות וא'

חצרות רשות אחת והתס פסקינן כר"ש לפי' סמך לו רבינו אלפסי

ז"ל אפירוקא דר"י אמר רב דלדידהו לא אשכחן דפליגי רבנן

אאחרים ורב אשי נמי לא פליג אההוא דינא אלא מר פרק לה

בכה"ג ומר בכה"ג ול"פ.

3@ לפיכך לא כתב רבינו ז"ל הא דאמרי'

מסייע לי' לריב"א אע"פ שכתבה לההוא דאחרים וכן לא כתב

סיפא דאם היתה אסקופה דכולה פשיטא כדפרי' דמלתא גופא

דאר"מ אסור לכתף עליו מפורש התם בעירובין דלא אר"מ אלא

בעמוד ואמת המיס אבל מכתש' וכ"ש קופה וכלי' גדולים לא .

2@דף י"א ע"א

4@לוה אדם תעניתו ופורע. 1@אפ' במקומו במס' תעני' בס"ד .

2@י"א ע"ב

4@אמר אביי היא היא. 1@פי' לאו למימרא דסבר אביי

בכ"מ גזרי' נזרה לגזרה אלא בכיוצא בוו לפי

שעשו כרמלית כרה"ר לכל דבר וכן אסרו לצאת בה"ש בכל מה

שאסור לצאת משחשיכה וה"נ אומר אביי בפ"ק דביצה דמקשי

היא גופא גזירה וכו' וכולה שמעתין מהוצאות בלחוד מייתי

ומצאתי במקצת הנוסחאות ואביי אמר לך כולה חדא גזירה הוא

ולרבא נמי איכא דוכתי דגזור בכה"ג כדאמרי' בפ' במה אשה כל

שאסור לצא' ברה"ר אסור לצאת לחצר ואפי' בדברים שאם יצא בהץ

לרה"ר פטור שאינו אלא מדרבנן אלא התם בתכשיטין שאין אשה

עשוי לפושטן כשיוצאה לחוץ.

1@והא דאמרי' 4@וכן בגת לענין מעשר. 1@י"מ

שלא התירו אלא על הגת משום דמיחזי עראי אבל חוץ לגת

אינו מוכיח ונראה קבע ולפיכך אסור ומאי וכן אראשו ורובו.

3@ ור"ח

ז"ל כתב דה"ק: כשם שהעומד ברה"ר ושותה ברה"י אין מותר לו

לשתות אא"כ יכניס ראשו ורובו למקום שהוא שותה שאם ישארו

לו המים מותר להחזיר למקומן כן בנח לענין מעשר אין מותר

לו לשתות מן היין שבגת קודם שיעשר אלא אם הם צונן שיתכן לו

להחזיר המותר אבל בחמין שמפםידין היין וא"א לו להחזיר המותר

אסור שכיון שמזגו בחמין נקבע למעשר ואסור . זה לשון ר"ח ז"ל.

2@ דף י"ב ע"א

4@הא דתני רבה בר שמואל יוצא אדם בתפיליו ע"ש עם חשיכה.

1@קשה לן והא היוצא בשבת בתפילין פטור הוא כדאי' בפ' במה

אשה יוצאה ואם בן ל"ל משמוש בתפילין הא אמרן לרבא דכל שאם

יצא בשבת פטור אין גוזרין בו ואפשר לומר דשאני תפילין דדרך

מלבוש הוא ואין אדם פושט עצמו בחוץ ואי לאו משמושין הוה

אסור ג) כד"א בתכשיטין בחצר :

1@הא דאמרינן 4@הלכה מולל וזורק וזהו בבודו אפי' בחול.

1@משום כבודו קאמר ולא מפני שהוא אסור מדלא

קאמר הלבה מולל וזורק ובלבד שלא יהרג אלמא א"צ להזהר כ"כ

שלא יהרג ותנא דאמר ובלבד שלא יהרוג ובלבד שלא ימלול ר"א

היא ור"א כב"ש ס"ל דאמרי אין הורגין את המאכולת בשבת

דאיהו מדב"ש הוה כדאמרי' בבמה דוכתי ר"א שמותי הוא

שפירושו מתלמידי שמאי כדמוכח בהדיא בירושלמי במס' ביצה

ובמס' סוכ' פ' הישן א"נ קסבר ר"א לא נחלקו ב"ש וב"ה בדבר

הזה דלא ס"ד לאוקמי מתני' כב"ש

3@ מ"מ מסקנא דב"ה סברי מותר

להרוג מאכולת בשבת אפי' לכתחלה ורבה דשדי להו לקנא דמיא

ור"נ אמר לברתי' קטלן בשבת הוה דדבר הלמד מענינו הוא ומוכח

בירושלמי דגרסי' התם חזקי' אמר כל ההורג כינה בשבת באלו

הורג גמל שמואל מקטע ידא ורגלא ויהב לי' קומי עוקא ר' יוסי

בר בון יהיב לי' גו צליחותא אר"ש בן חלפתא ולא מחלזון למות

וחלזון יש בו גידין ועצמות ולא קתנו בל דבר שאין בו גידין אינו

חי יותר מששה חדשים וכו' ומיהו בגמרא דילן בפ' שמונה שרצים

לא אמרינן הכי אלא מה אלים שפרין ורבין אף בל דפרין ורביץ

דלפום הבי נמי אמרי' התם שהורג פרעוש בשבת חייב ותמה אני

על ר"ת ז"ל שכ' כאן הכינה היא הפרעוש ואי אפשר וגמר' בהדיא

הוא בפ' ח' שרצים מ"מ נפרש שהפרעוש מין רמש פרה ורבה

הוא.

3@וי"א שהוא מין הידוע ההווה מן העפר בימות החמה שקוריץ

בערבי אלבויגו"ת והוא אינו פרה ורבה אלא שחייבין עליו כמי

שהוא פרה ורבה מזכר ונקבה שכן ההורג עכבר שהשריץ מן העפר

חייב ולא פטרו מאלים מאדמים אלא כגון כינה שהווה מן הזיעה

וכן תילעים שבאשפות ובדברים המוסרחין וז"ד הרמב"ם ז"ל.

3@ ול"נ

דעכבר שהשריץ מן העפר חייבין עליו ודאי מפני שמינו פרה

ורבה הוא אינו אלא שהוא כמין הסריסים אבל מין שאין בהם

מפרי' ורבים כלל כגון אלברנו"ת פטור ולכתחלה נמי מותר בין

לצוד בין להרוג דבכלל מאכולת הן וכדפרישית וא"ת על מה

שאמרנו ר"א מתלמידי בית שמאי הוא והלא תלמידו של ריב"ז

הי' ור' יוחנן תלמידו של הלל הי' כמו דאמרי' בב"ב קטן שבכולן

ריב"ז א"ל חזר ושמש שמאי או אחד מתלמידיו או שהסכים עמהם

בדבריהם ונמנה עמהן כדאמרינן בו ביום גדשו סאה ור' יהושע

שהי' מדב"ה אמר בו ביום מחקו סאה לפי שלא נעשה כרצון

ב"ה שאותו היום כפופין היו בית הלל לבית שמאי אי נמי ריב"ז

קיבל מהלל ומשמאי כדתנן באבות ושנה לו מדותיו של הלל

ומדותיו של שמאי והוא ראה דבריו של שמאי ונתחבר לתלמידיו .

2@י"ב ע"ב

1@הא דאמרינן 4@ל"ק כאן בשמש קבוע כאן בשמש שאינו קבוע.

1@ק"ל דמי עדיף שמש קבוע מאדם עצמו שאסור לו להבחין בין

בגדו לבגד אשתו שהוא עיון הגס יותר מבדיקת כוסות וקערות

ושם לא חלקו נמי בין משחא לנפטא אלא הבל אסור ונ"ל שהטעם

כמו שמפורש בירושלמי אית דבעי מימר מפני נקיות ומפני הסכנה

מותר ואמרינן נמי התם לקנב חוזרין מפגי נקיות ומפני הסכנה

מותר ואף על פי כן בשמש שאינו קבוע ובמשח' אסרו מפני שהוא

עיון דק יותר מאלו מפני שאינו רגיל לשמש לאחד וקרוב להטות :

4@וכולה פרשה לא, מיתיבי. 1@ק"ל וכולה פרשה היכי סליק אדעתי'

דשרי והא מתניתא קתני בהדיא אבל הוא לא יקרא

וא"ל קרייה לחוד וסדור לחוד וכי קתני היכן התינוקת קורין

לא לאור הנר אלא היכן קורין למחר והכי אקשי ובולה פרשה לא

מסדר והארשב"ג מסדרין פרשיותיהן לאור הנר ומיהו למאי

דאמרינן שאני תינוקת של ב"ר דאימת רבן עליהן מותר להן אפי'

לקרות ודיקא נמי מדקתני מתני' אבל הוא לא יקרא משמע אבל

הם קורין והא דקתני ברייתא מסדרין פרשיותיהן משום דאורחא

דמילתא דאיגן אלא מסדרין בעלמא, ואינו מחוור.

3@ וא"ל סדור כולה

פרשה וקרייה כולה חד הוא וכי אקשי אדרבה ב" שמואל וכולה

פרשה לא משום דס"ד דמתני' הכי קתני היכן התיניקות קורין

בלילה וקורא עמהם מפני שהם שנים בענין א' ומותר לקרות אבל

הוא לא יקרא בפ"ע ומ"ה אקשי' וכולה פרשה לא שריא בהדי

תינוקת דודאי רבה בר שמואל כהדי תינוקות אמר דסידור משמע

שהוא מסדר לתינוקות ואלו בפני עצמו אין זה מסדר ואיזה הוא

מסדר זה המלמד סדר הפרשיות והם גומרין אותן והא דתניא

מסדרין פרשיותיהן והיינו לפני רבן שמסדרין לפניו ללמוד סדר

היום והפרשיות ופריק שאני תינוקות דאימת רבן עליהן והן

מותרין והוא אסור שהם אין מונעין אותו מלתקן אם ירצה מפני

אימתן והן ודאי לא יתקנו כנ"ל .

2@דף י"ג ע"א

1@הא דאמרי' 4@ופלינא דר' פדת. 1@פירש"י ז"ל הא

דרב יוסף דפשט בעיין מדרשא דהך קרא

פליגא דר"פ דאמר לא אסרה תורה אנא קריבה של גילוי עריות

והיינו תשמיש ממש ושאר קורבה אפי' קרוב בשר מדרבנן הוא

והיא בבגדה אפי' מדרבנן ליכא למיגזר.

3@ולא מחוור דמסקנא דעוף

וגבינה לא עולה ולא נאכל אפי' למאן דאמר בשר עוף מדרבנן

ואע"ג דרב יוסף לא הי' סבר הכי מעיקרא בפרק כל הבשר

ועוד ק' לי אטו היא בבגדה לידי שאר קורבה דרבנן אתי לידי

גילוי ערוה לא אתי ולא יאכל הזב עם הזבה מפני הרגל עבירה

דתשמיש קאמר וכל עיקר בעיין משום שנוי ודיעות הוא דאתיא

עלה ולא משוס קולא דקריבה ותו קשי' בהקישא גופה מה ענין

אשת איש לאשתו גדה בהיא בבגדה והוא בבגדו גבי אשתו ביון

דלא רגילי בהכי איבא שינוי גבי א"א ליכא אלא חוצפה ופריצותא .

3@אלא נראה דה"פ דסוגיא דבעיא דמעיקרא היא בבגדה והוא

כבגדו אי שרי ואע"ג דאיכא קריבה דסתם ישנים במטה אחת

נגעו אהדדי כדאמרי' בברכות והא איכא עגבות ומיתהנו מהדדו

כדכתיב אם ישכבו שנים ותם להם ואיכא נמי חבוק ותשש דביאה

ואתא רב יוסף למיפשט בה איסורא משום תששא דביאה ואפי'

כשת"ל דקריבה שריא ואידחי משום שינוי ודיעות והדר פשטינן

לאיסורא דקריבה גופא אסורא מהקישא דא"א דהתם ודאי בל

קריבה אסורה ואפי' א) יחוד דלא אתי השתא לידי ביאה דהא אפי'

להסתכל בה אסור בערוה אף אשתו נדה בבל ענין אסור.

3@וקאמרינן

דהך הקישא פליגי אדר"פ דאמר לא אסרה תורה בשאר בשר אלא

גלוי ערוה בלבד ואלו בא"א דבר ברור הוא שנאסרה כל קריבה

שבעולם והכתוב אומר הרחק מעלי' אל תקרב אל פתח ביתה ולאו

דמיפשטה בעיין לר"פ להתירא והתם איכא תששא דביאה ור"פ לא

איירי בשינוי ודיעות כלל אלא דר"פ לית לי' הך הקישא ושרי קריבה

בעריות דשאר ופירושו לא אסרה תורה לומר שהוא מותר כדאמרי'

בעלמא לא אסרה תורה אלא פשוט ידים ורגלים ולא אסרה תורה

אלא דמות ד' פנים בהדי הדדי דהיינו לומר דשרי והכי איתמר

התם כל כי האי ריבותא ליכול לא אסרה תורה אלא רבית הבאה

מלוה למלוה.

3@ ואי קשיא והא תנן לענין בנים קטנים וישן עמהם

בקרוב בשר הגדילו זה ישן בכסותו וזה ישן בכסותו התם ביחוד

וקירוב בשר חששא דביאה איכא ור"פ היכי דליכא יחוד וחששא

דביאה הוא דשרי קריבה ואי שינוי ודיעות סגי להיכר באשתו נדה

לא מתסר משום קריבה וכן עולא דמנשק לאחוותי' אבי ידייהו בשינוי

הוא שלא כדרך הנושקין ובלא יחוד ור"פ בשינוי ודיעות לא איירי כלל .

2@י"ג ע"ב

4@בימי לבונך מהו אצלך. 1@פי' הי' יודע אבא אליהו שטעה אותו

תלמיד בכך לפיכך שאל לו כן אבל לא מפני שיהא שום קולא

בימי לבון מבימי נדות ונראה שזה הליכון הוא לאחר שתיקן רבי

שאם ראתה יום א' או ב' וג' שיהא מונה (ששה ש ן והם ומאחר

שהשלימה שבעה ימים מתחלת ראיי' קורין אותן נן ימי ליבון

לומר שאינו ימי נדות שכבר יצאה מהן והן ימי לבון לפי שהם

נקיים והי' אותו התלמיד מיקל בדבר מפני שהוא חומרא מדבריהם

ואף על פי שלא טבלה הי' מיקל לפי שלא הי' יודע

לטבילת נדה עיקר מן התורה ולא הי' יודע ה"ד תהא בנדתה

עד שתבוא במים כדכ' כאן רש"י ז"ל ולפיכך נענש.

3@ ואין זה מחוור

שיטעה מי ששימש ת"ח הרבה בכך ולא היה יודע שטבילת נדה

מן התורה וכן קשיא ני שנלמוד טבילת נדה מכאן תהא בנדתה עד

שתבוא במים דא"כ זקנים הראשונים דמוקמי לי' לא תכתול

ולא תתקשט במיני צבעונין טבילה לנדה מנ"ל.

3@ אבל נ"ל שטבילה

לנדה ולזבה מפורשת הוא מן התורה בזב כתוב איש כי יהי' זב

כו' פרשה דטומאה וכתיב וכי יטהר הזב ונו' וספר לו ורחץ בשרו

במים חיים וטהר וכשבא הכתוב לפרש בין נדה וזבה כתיב ואשה

כי תהי' זבה דם יהי' זובה כלומר טומאת הזב בלובן והזבה

באודם וכתיב וספרה ואתר תטהר בטהרה האמורה לענין הזב

למעלה וזהו נמי פשוטו של מקרא ומ"ש שאין הזבה צריכה מים

חיים אפשר שראו ריבוי בכתוב מן ואחר תעיהר או ממקום אתר

אבל טבילה מפורשת היא ובהרבה מקומות בתורה כן שכתוב וטמא

עד הערב וטהר ואין כתוב ורחץ במים ואנן לומדין מן המפורשין

שכתוב שם ורחץ בשרו במים וטמא עד הערב ואין עיומאה פורחת

דמ"מ א"א למי ששימש ת"ח שלא תהא לו נדה בהכרת עד שתטבול.

3@ומ"ש ר"ע תהא בנדתה עד שתבוא במים משמע לי' דהיינו אזהרה

לאשה שתהא נזכרת לנדתה ותהי' מתרחקת עצמה ומתנדה מבעלה

ומטהרת כל ימי נדותה והאי דקאמר עד שתבוא במים

לישנא בעלמא כל ימי נדותה עד שתשיהר ובלשון הראשון של

זקנים הראשונים תניא נמי לא תכחול ולא תפקום עד שתבוא

במיס וזו ראי' לדברינו.

3@ ויש לדחוק ולומר שטבילה שבפרשה שאמרנו

לטהרות הוא אבל לבעלה או מדר"ע או מדרשה התם אך במי

נדה יתחטא מים שהנדה טובלת בהן וגם זה אינו מתחוור ומ"מ

א"א למשמש ת"ח הרבה שיקל מחמת שלא תהא צריכה כיבילה. אלא

נפרש דטובלת היתה אשתו לסוף ימי נדותה של תורה ולפי שהי'

מיקל ופורץ גדר של חכמים נשכו נחש שכל דבריהם כגחלי אש וכן

מפורש בס' הישר.

3@ וי"א דשומרת יום כנגד יום היא שנקרא ימי

ליבון והי' מיקל לפי שהיא תששא בעלמא ושמא לא תראה ולא

תבוא לידי זיבה וסוף דבר שלא כהוגן נעשה וראה מה עלתה בו

אבל לשון הראשון יותר נכון שאף בזה לא הי' ראוי לטעות שאינה

חששא אלא ספירה היא שכשם שסופרת שבעה לזיבה כך סופרת

אחד לאחד שהיא זיבה קטנה ואם טבלה אפי' בשמיני ושמשה אינו

אלא תרבו' רעה ואפשר דמשום חומרא דאתי' לידי קולא הוא

דבטלוה לטבילתה בדורות האחרונים ומשום טהרות נהגו בה תחילה.

4@האוכל אוכל ראשון ואוכל שני. 1@פיר"ת ז"ל שאין זה פסולי גויה

דההוא בדורות ראשונים נתקנו ובמס' יומא מספקא להו

נמי בפסול גוי' אי דאוריייתא וההוא אינו פוסל במגע תרומה אלא

נפסל גופו מלאכול בתרומה וטעמא דההוא משום דמחזי כמאן

דנגעי בהדדי ומטמו במעיו ולהכי בעו חצי פרס שנתמעט בעיכול

מכביצה וחזרו ב"ש וב"ה ונזרו אוכל כביצה ושיפסול במגע תרומה

ומפורש בס' הישר.

4@והבא ראשו ורובו במים שאובין וטהור שנפלו

על ראשו ועל רובו ג' לוגין מים שאובין. 1@פי' נ"ל דאף טהור קאמר

וכ"ש טבל ועלה ונפלו על ראשו ועל רובו ג' לוגין מים שאובין

ומכלל טהור לא נפיק. ועוד דעיקר גזירה בנפילה הוה שהיו

נותנין עליהן ג' לוגין מים שאובין וכל עיקר לא גזרו ביאה אלא

משום נתינה שהוקבעה להם ובדין הוא דהו"ל למיגזר תרווייהו

בטמא שטבל ולא כלל בטהור אלא דאי לא הא לא קיימא הא כדמפורש

בגמ'.

3@ וא"ת ביאה נמי הא לא קיימא כיון דטהור לא מיטמי לב"ה

א"ל דאי ביאה לא קיימא כולה האי לא איכפת לן שעיקרה של

גזירה נפילה הוא וא"ת לטהור נמי לגזור ביאה ומתקיימא כולה

מילתא שפיר נוכל לומר דבהכי סגי להו א"נ שא"א ליגזר בטהור

ביאה שא"כ אין לך אדם רוחץ במרחץ ולא בשום מקום במים שאובין

וא"א לרוב ציבור לעמוד בגזירה זו לפיכך לא גזרו כן וזה הטעם

מספיק לכל דמ"ה גזור ביאה א) מפני שא"א לעמוד בה ואי אתו

לבטלה תיבטל שא"א לגזור עוד בה גזירה אחרת כנ"ל.

3@ וראי' לדבר

מההוא דגרסי' במס' גיטין חציו בנפילה וחציו בביאה מהו ומשכחת

לה בטמא שטבל וש"מ שמטמא בכל אחת משתיהן שאלמלא לא היו

מטמאין אלא זה בנפילה וזה בביאה פשיטא דחציו בנפילה וחציו

בביאה טהור דהא כולו בנפילה ב) או כולו בביאה ג) נמי טהור

וליכא דמטמא בשתיהן והתם לא קמבעיא לי' אלא אי מצטרפות

הואיל וכל אחת מטמא בפ"ע וכדמוכח שמעתא .

דף י"ד ע"א

4@ושדי לפומיה ופסיל ליה. 1@פי' משום שגזרו במשקין שניים ד) כגון

שטבול יום נקט פסיל להו אבל אוכלין טמאין טמויי נמי

מטמא להו דמשקין בתרומה וי"א דמשקין שבפיו מאוסין הן ואי

שדי להו לא מטמו אחרינא אלא מפסיל פסול להו מלאכול.

1@ והא

דאמרינן 4@מ"ד הא שכיחא והא לא שכיחא. 1@ק"ל הא נמי שכיחא

משום דילמא אכיל אוכלין דתרומה ושקיל משקין טמאין ושדו

לפומי' ופסול ואמאי לא אמר טעמא מהא ותרוייהו שכיחי. ומפרקי

אוכל תרומה לדעת מזהיר זהיר מאוכלין טמאין אבל אוכל אוכלין

חולין טמאין שמא יתן תרומה לתוך פיו שלא לדעת ואינו מחוור.

3@וי"ל שאין חוששין שמא יאכל תרומה ויטמא אותו בפיו במשקין

טמאין הבאין עלי' לאחר מכאן לפי שכבר נמאסה משלעסה ועמד

בפיו ואין חכמים חוששין כ"כ לטומאתה שיגזרו עלי' שאינה ראוי'

אבל עיקר החששא לשמא יאכל אוכלי חולין טמאין או משקין ויביא

תרומה ויתננה לתוך פיו שנמצא שהוא מטמאה עם כניסתה לפיו

וראוי' היא שעדיין לא נפסלה מלאכול ויש בידו שתים א' שהוא

אוכל תרומה טמאה שעדיין במקום שיכול להחזירה הוא וא' שהוא

מטמא תרומה טהורה הראוי'

3@ ולדידי לאו קושי' הוא כלל לפי שגזרו

על מי שכבר אכל אוכלין טמאין שיפסול תרומה משום מי שהי'

הדברים טמאין בפיו שמטמאה ודאי אבל לגזור משום מי שבפיו

אוכלין טהורין אינו ה) ודבר ברור הוא .

3@ אילימא הך גזור ברישא הא תו ל"ל. 1@פירש"י ז"ל

הלא גזרו סמוך לנטילתן מגע תרומה ואכתי ק' לי

הא נ"מ שאפי' נטל ידיו ע"מ לאכול ושמר ידיו ולא הסיח דעתו

מהן אלא במגע הספר שיטמאו מחמת הספר ואין בכלל גזרה

ראשונה אלא מסיח דעתו דהיינו סתם ידים וא"ל דהא ודאי לא

גזור דהא טעמא משו דר' פרנך וטעמי' דר' פרנך משום דהידים

עסקניות הן אבל מי שנטל ידיו תיכף ושמרן מותר לו לאחוז

ס"ת ערום הלכך אין הספר מטמא אותן אלא כשהסיח דעתו

מהן.

3@ ואין תי' זה נכון בעיני לפי שרבותינו שהיו בתר ב"ש וב"ה

כגון ר"מ ור"י וחבריו נחלקו אתה ספר מטמא הידים ומחלוקות אחרות

בענין זה במס' ידים ומנ"מ להו מאחר דגזור בכל הידים.

3@ לפי'

נראה דה"ק הא תו ל"ל למגזר אי בשהסיח דעתו ודאי בלא מגע

ספר טמאות ואי בשלא הסיח לא היו צריכין לגזור עליהן שאין

טעמא של גזירה אלא משום דרבי פרנך ודר' פרנך ליכא אלא משום

היסח הדעת ומפני שהידים עסקניות הן וכבר הי' זה בכלל הגזירה

הראשונה ולא היו צריכין לגזור עלי' גזירה אחרת בפ"ע ומפרקי'

אלא הא גזור ברישא וגזרו סתם על הספר שיטמא את הידים ולא

חילקו בין מי שהסיח דעתו למי שלא הסיח ופשטה תקנה זו בישראל

ואח"כ גזרו על כל הידים שהסיח דעתו מהן וגזירה ראשונה לא

זזה ממקומה שהי' צריך מנין אחר להתיר נמצא שהספר פוסל

כל הידים עכשיו דגזירה ראשונה כך היתה ובמקומה עומדת

לפיכך נחלקו חכמי ישראל והאחרונים איזה ספר מטמא והיאך

מטמא.

2@י"ד ע"ב

1@הא דאמרינן 4@אילימא במשקין הבאין מחמת שרץ מן התורה

הוא. 1@ק"ל והא טומאת אוכלין ומשקין לטמא אחרים לאו

דאוריית' כדאי' בפסחים וי"ל ההוא ו) מי"ח דבר הוא אלא מימות

נביאים אחרונים הוא דכתיב הן ישא איש בשר קודש ונגע בכנפו

אל הנזיד ואל היין ואל השמן היקדש ומעלות דרביעי בקודש ושלישי

בתרומה דהוו מימות הראשונים לא משכחת להו אלא בהדי משקין

טמאין והא דקאמר' דאוריי' הוא אליבא דמ"ד אפי' לטמא

אחרים דאורייתא א"נ ה"ק עיקר טומאה דאורייתא שהרי שניים הן

וכשמטמאין אחרים כבר נגזר שאם אין אתה אומר כן אף האוכלין

עצמן מי"ח דבר הן .

4@אלימא במשקן הזב דאורייתא הוא. 1@בדין הוא דהו"ל לאקשויי א"ה

טמויי' נמי ליטמי דמשקה דזב אב הטומאה הוא והכלים

ראשון ומטמא את התרומה אלא איידי דאקשה לעיל דאוריי' הוא

אקשי נמי הכא .

4@אלא במשקין הבאין מחמת שרץ. 1@פי' אפי' במשקין הבאין מחמת

שרץ מי"ח דבר אבל משקין הבאים מחמת ידים מטמאין

כלים כדאמרי' פ' שלשה שאכלו שמא יטמאו משקין שבידו ויחזרו

ויטמאו את הכוס תדע דהא שנטמאו במשקין בחד גונא קתני

לאוכלין וכלים כנ"ל .

2@ דף ט"ו ע"א

1@הא דאמרי' 4@י"ח דבר גזרו וי"ח דבר נחלקו. 1@נראה שרש"י מפרש

שאינן אלא י"ח שגזרו ובהן נחלקו אלא שעמדו מנין ורבו

ב"ש וגזרו בהן בכולן ולפי פי' למחר חזרו בהן ב"ה והודו למניינם.

3@ולפי פשט הדבר בי"ח אחרים נחנקו ולמחר הושוו ובספר הישן

מא"י מצאתי השיטה מוחלפת די"ח דבר גזרו ובי"ח דבר נחלקו

ולמחר הושוו ובפי' ירושל' מצאתי השיטה בי"ח דבר נחלקו ובי"ח

דבר הושוו וי"ח גזרו פי' י"ח דבר נחלקו וגזרו וי"ח דבר שהשוו

שמנה מיציאות שבת והכנסות תשיעי ספר עשירי מרחץ י"א

בורסקי י"ב לאכול י"ג לדין י"ד חייט ט"ו לבלר ט"ז מפלה כליו

"'ז לא יקרא י"ח לא יאכל הזב עם זבה ושמנה עשר שנחלקו שבסוף

המשנה דיו סממנין כרשינין אונין צמר חיות עופות דנים מוכרין

טוענין מגביהין עורות כלים וחמשה מהן שהוזכרו בבריית' לא

ישאילנו ולא ילוונו ולא ימשכנו ולא יתן לו ואיגרות הרי די"ח

במחלוקת .

4@שמאי אומר מקב לחלה. 1@שמעתי בשם ר"ת דכיון

דכתיב בחלה תרימו תרומה פי' ותנתן לכהן וקיי"ל

שיעור אוכלין בכביצה פחות מכן אינה חלה ולא מקיימא בי' מצות

נתינה ושמאי אזיל בתר דעתו של בע"ה שהוא מפריש א' מכ"ד

נמצא שהוא מפריש מקב כביצה והלל אזיל בתר דעתו של נחתום

שהוא מפריש א' ממ"ח נמצא מפריש מקביים חלה של כביצה.

3@ואחרים מפרשים דבעריסותיכם דכתב רחמנא פליגי מ"ס עריסותיכם

תרתי והעומר הוא עשירית האיפה (מלגאו) ז) שהן שני קבין ומ"ס

עריסותיכם דכל חד וחד משמע וכ"פ הראב"ד ז"ל ואינו נכון

דקב וקביים דשמאי והלל וקב ומחצה דרבנן תרוייהו ירושלמית

ולא מדבריות ועוד שאין זה עישור אלא תשיעי ח) .

4@מלא הין מים שאובין פוסלין את המקוה. שחייב אדם לומר

בלשון רבו פי' הראב"ד ז"ל דטעמי' דהלל מפני שהוא

המדה הגדושה שנאמרה בתורה כדכתיב ושמן זית הין ואע"פ

שנאמרה בתורה מדות קטנות כיון דמים שאובין לפסול את

המקוה דרבנן אזלי' לקול' ולא מיפסל אלא בשיעור הין ולפיכך

שנה זו רבו הין לגלות לי שמפני שנאמרה בתורה הוא פוסל את

את המקוה ושמאי סבר ט' קבין לפי שהן ראוין לשטיפת כל

הגוף ועזרא תיקן לבעלי קריין לפיכך חשיבי כמקוה פסול ופוסלין.

3@וחכ"א ג' לוגין מפני שהן חשובין שנתנם תורה לקרבנות צבור

והוא רביעית ההין ואזלי' בתר שיעורא זוטא ואע"ג דאשכחן לוג

שמן בצבור מיהא לא אשכחן פחות מג' לוגין ולא אשכחן לוג

אלא לשמן אבל יין אין פחות מרביעית ההין והוא ג' לוגין .

1@והא דתנן 4@שמאי אומר כל הנשים דיין שעתן 1@אפרש במקומה (נדה ב' א' ד"ה ב"ש) בס"ד .

3@לא גרסי' בדר' ישמעאל בר' יוסי בשמונים שנה של 4@כלי זכוכית,

1@דא"ה קשי' דהא יוסף בן יועזר ויוסף בן יוחנן גזור ואע"ג

דאיכא למימר דגזור מעיקרא ולא קבילו מינייהו וגזור בשמונים שנה

וקבילו מינייהו מדלא מקשי' ומפרקי' לה בגמ' כדמקשינן ומפרקינן

לה מארץ העמים ש"מ לא גרסינן לה.

2@דף ט"ז ע"א

1@ה"ג וכן במשניות מדוקדקות 4@כלי חרס וכלי נתר

טומאתו שוה מיטמאין ומטמאין אוכלין מאוירן

(מטמאין) אחרים מאחוריהן 1@דהיינו גבן ואין מקבלין טומאה מגבן

אלא מתוכן וגבן ואחוריהן חדא מילתא הוא אלא דגב משמע כל

חוץ שלהם ולפרושי מילתא נקט הכי לומר דאין להם טומאה כלל

לא מאונגן ולא מאוזנן דכלהו גב נינהו.

3@ ומה שפירש"י ז"ל אחוריהן

כגון חקק בית מושב שהוא תוך אינו ענין במשנה זו דאי דרך

תשמישן הוא מיטמאין ואם לאו אינן מיטמאין וה"נ מוכח בכמה

מקומות במס' כלים דאחוריים היינו גב דכלי דוק ותשכח התם

בפ' כ"ה .

2@ט"ז ע"ב

4@הניחא למ"ד לא לכל הטמאות אלא לטומאת מת. 1@פלוגתא

דרשב"ג ורבנן הוא בסיפא דהך מתני' גופא והוא במס'

כלים בר"פ ב) דתנן כלי מתכות פשוטיהן ומקבליהן טמאין

נשברו טהרו חזר ועשה מהן כלים חזרו לטומאתן הישנה רשבג"א

לא לכל טמאות אלא לטומאת נפש.

3@ודאמרי' נמי הניחא למ"ד כלי

טמא חושב משקין פלוגתא דר"מ ור' יוסי הוא בתוספתא דמסכת

מכשירין דתניא עריבה שירד דלף לתוכה המים הניתנין והצפין

בכי יותן נטלה לשפכה בש"א בכי יותן ובה"א אינן בכי יותן

בד"א בטהורה אבל בטמאה הכל מודים שהן בכי יותן דר"מ

רי"א א' טמאה וא' טהורה בש"א בכי יותן ובה"א אינן בכי יותן .

4@המניח כלים תחת הצינור א' כלים גדולים כו' פוסלין את

המקוה. 1@בצינור שקבעו ולבסוף חקקו הוא ואליבא דמ"ד

בתס' ב"ב אינו פוסל את המקוה וכן פירש"י ז"ל.

3@ ויש לפרשה

בצינור מפולש שאינו עשוי לקבלה שאינו פוסל את המקוה ותנן

במס' מקואות פ"ג סילון שהוא צר מיכן ומיכן ורחב באמצע אינו

פוסל מפני שלא נעשה לקבלה. ושנינו עוד המניח טבלה תחת

הצינור אם יש לה לבזבז פוסלת את המקוה ואם לאו אינה פוסלת

ותנן נמי החוטט בצינור לקבל צרורות פוסל את המקוה מכל הני

שמעת מינה שכל שהצינור אינו עשוי לקבלה כגון אלו שלנו אינו

פוסל את המקוה ופי' כלים גדולים העשוין לנחת שאינן מקבלין

טומאה שלא תאמר אין שם כלי עלייהו כדקתני נמי כלי גללים

ואצ"ל קטני' ולא כדפירש"י.

2@דף י"ז ע"א

4@טמאוהו משום כלים המאהילין על המת. 1@פירש"י

ז"ל טמאוהו טומאת ערב ומאן דאזא סבר שטמאוהו

טומאת שבעה מדין אוהל.

3@ ואית דמקשו הכא ה"ד אי בפשוטי

כלי עץ אין מקבלין טומא' אי איכא חרב חרב הרי הוא כחלל

וניחא להו הב"ע שיש במרדע בית קבול לחרב המרדע וטמא

משום מקבלי כלי עץ ואע"פ שהיא עשוי' למלאות שמי' קבול

כדאמרי' בסוכה בנקבות פסול וכו' ואינו טמא משום כלי מתכת

בדליתי' לחרב המרדע יש בו חרב המרדע בטול הוא אגב

גופא של מרדע כדתנן ג) מתכת המשמש את העץ טהור ולפיכך

אין אומרים בה חרב הרי היא כחלל.

3@ ולדידי לא ניחא לי בהאי

תירוצא דכי אמרי' חרב ה"ה כחלל לאו דוקא חרב אלא ה"ה לכלי

שטף הנוגעין באב הטומאה של מת דתנן בריש מס' אהלות ד'

טמאין במת ג' טמאין טומאת ז' וא' טמא טומאת ערב כו' עד

כיצד כלים הנוגעין במת ואדם בכלים וכלים באדם טמאין טומאת

ז' הרביעי בין אדם בין כלים טמאין טומאת ערב אר"ע יש לי

חמישי השפוד התחוב באוהל האהל והשפוד ואדם הנוגע בשפוד

וכלים באדם טמאין טומאת ז' אמרו לו אין האהל מתחשב

מדקתני כלים סתם ש"מ שכל כלי הנוגע באב הטומאה הבא מן

המת או אהל על המת הוא נעשה אב הטומאה ויש ראיות אחרות

ובמקום אחר אכתוב מה ששמעתי מהן בעז"ה ולפ"ז קשה איך

אר"ע משום כלים המאהילין טומאת ערב משום חרב הוא טמא

טומאת ז'.

3@ ואני אומר דה"נ קאמר ר"ט שהראשונים שאמרו האיכר

עובר ומרדע על כתפו אהל צדו האחת על הקבר טמאוהו

טומאת ז' משום כלים הנוגעים במת אמרו ודוקא במרדע שמקבל

טומאה וה"ה לכלי כל שמקבל טומאה ור"ע תיקן שמשום אהל

טמאוהו ואפי' אין המרדע מקבל טומאה נמי ודוקא בעובי

המרדע ואפשר דנ"מ שהנזיר מגלח על אותו טומאה ומזה שלישי

ושביעי ואלו משום מגע כלים הנוגעין במת אמרי' בהדיא במסכת

נזיר אטו מאן דנגע בכלים בר הזאה הוא בתמי'.

3@ והוי יודע דר"ט

קיבל מר"ע שהוא שמע וטעה והוא דרש והסכים לשמועה וכמו

שאמרו לו בהרבה מקומות כיוצא בזה כל הפורש ממך כפורש

מחיים והיינו דלא אמרי' בגמ' א"ה לר"ט בצרי לה וכדאקשי' לר"י

ואע"ג דאיכא למימר דר"ט מני אוכלין וכלים בתרתי כיון דלא

אמרי' הכי בהדי' בגמ' לא ניחא להו למימר הכי .

4@גזירה משום הנושכות. 1@פירש"י ז"ל אשכולות נושכות זו את זו

וכשבא להפרידן נסחט המשקה עליהם וכיון דעבד בידים

ולא אפשר בלא סחיטה מכשר ואינו מחוור. ור"ח ז"ל פי' משום

הנושכות יש מי שאומר שנושך אדם מאשכול ונוטפין ממנו משקין .

3@ובשם גאון ז"ל מצאתי כשאדם בוצר כרמו יש מהן שהגרגרים

שלהם מדובקין זה עם זה ונושכין זה את זה מפני דבוקן ואע"פ

שהמשקה יוצא מהן אינו הולך לאיבוד והמשקה עומד ונשמר

בדבוק אותן גרגרים ואינו נופל בקרקע ומ"ה הוכשר זה פי' גאון

ז"ל ויותר מחוור מן הראשונים .

2@דף י"ח ע"ב

4@ והלא מגיס. 1@ והוא צובע שכן דרך הצובעין להגיס בבגדים.

3@ומיהו

גבי בישול נמי המגיס חייב משום מבשל כדתני' בתוספ'

ומייתי לה בגמ' בפ' המביא כדי יין א' נותן את האור וא' נותן

את העצים וא' נותן את הקדירה וא' מגיס כולן חייבין ומיהו לא

גזרינן דילמא מגיס כדגזרי' בצובע שאין דרך כ"ב להגיס בה אלא

משעה ראשונה כדי שיתערב הכל ויתבשל.

3@ ונראה דלא מחייב אלא

בהגסה ראשונה שאינו מתבשל מהרה אלא בהגסה זו שנמצא אף

הוא מבשל <הג"ה - פי' שכבר הגיס פ"א מע"ש> ובההוא ליכא למיחש כדאמרי' קדרה חיתה שרי אבל

משהגיס דבלא מגיס מתבשל אף המגיס פטור דמאי עביד הלכך

ליכא למיגזר בשבת משום מגיס דלאו קרובי בישולא איכא דבלא"ה

מתבשל א"נ א"ל דמש"ה לא אדכרו מגיס משום שחתוי הגחלים

כוללת יותר שיש לחוש אפר במבושל כמאכל ב"ד ובצלי ופת ואלו

משום מגיס ליכא לפיכך הזכיר חיתוי גחלים בכ"מ ובקדרה

חיתה ליכא משום מגיס כי היכי דלית בה משום חיתוי גתלים

דהא מסח לי' לדעתי' מיני', ולא נגע בו כלל. וי"ל עוד דגבי צבע

יש לחוש לפי שהוא קרוב להיורה והוא' מפסיד הרבה וכ"נ בירושלמי.

4@בשיל ולא בשיל אסור. 1@פי' משהגיע למקצת בישול

שהוא קודם למאכל ב"ד עד שיתבשל לגמרי

כמאכל כל אדם ואפי' מצטמק ויפה לו נמי בכלל זה שהכל אסור

ואפשר דלא איירי הכא במצטמק ולאו משום דשרי אלא דלא פי'

רבינא הכא וכך אמר בעל הלכות גדולות ז"ל מאכל ב"ד בשיל

ולא בשיל ודינין הללו יתבררו לקמן בס"ד.

2@דף כ' ע"א

4@קרא לאברים ופדרים הוא דאתא. 1@פי' לאברים ופדרים

של חול שהעלן בחול ע"ג המזבח והן נשרפין

והולכין שהוא מותר לחתות ולהבעיר בהן ולהוסיף בהן אש

באותה המערכה עצמה שלהן אבל להעלות או לעשות מערכה אחרת

בפ"ע לשל חול אסור ושל שבת ודאי מקטירן והולך ובתוס' מאריכין

בזה .

3@(יי"נ ובנותיהן ופתן כולן אפרש אותן במקומם במס' ע"ז בס"ד .)